

مختارات من كتاب :

اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم

لشيخ الإسلام
أحمد بن تيمية رحمه الله

اختارها الفقير إلى عفو ربه
محمد بن علي بن ابراهيم الضياعي

طبع على نفقه بعض المحسنين غفر الله لهم ولوالديهم

الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ

المقدمة

الحمد لله رب العالمين وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمد عبده ورسوله ﷺ وعلى آله وأصحابه أجمعين . أما بعد :

فان مما اشتدت به غربة الاسلام مشابة كثير من المسلمين لاعداء الله ورسوله من اليهود والنصار والمشركين في أقوالهم وأفعالهم ولباسهم وعاداتهم وتقاليدهم وغير ذلك من أحوالهم ... فتعين على العلماء أن يحذروا الناس عن هذه المشابة الضارة ويبينوا لهم سوء عاقبتها ووجد من أهم الكتب لمعالجة هذه المشابة والتحذير منها كتاب اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن تيمية الحراني ثم الدمشقي المولود عام ٦٦١هـ — والمتوفي سنة ٧٢٨هـ رحمه الله وغفر لنا وله ولوالدينا ولجميع المسلمين.

وقد حذر في هذا الكتاب من التشبه بالكفار والاعاجم — غير المسلمين — في الزى واللباس والعادات والتقاليد واللغة والاعياد والاحتفالات ونحوها مؤيدا كلامه بالأدلة من كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ وحذر من انتشار البدع الاعتقادية والعملية من التعلق بالمقبرين ودعائهم من دون الله وما تروجه الطرق الصوفية بين مريديها وغيرهم من البدع والخرافات كالاحتفال بيوم عاشوراء وبالمولد النبوي وبليلة الاسراء والمعراج وليلة النصف من شعبان ، وحذر من الغلو في الانبياء والصالحين وبناء المساجد على القبور والطواف بها ودعاء أهلها من دون الله والتمسح والتبرك بها ونحو ذلك من البدع والشركيات التي وقع فيها كثير من الجهال والمبتدعين وأصحاب الطرق الصوفية والشيعة وغيرهم^(١) وقد حقق الكتاب المذكور الدكتور

(١) انظر مقدمة تحقيق اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم للدكتور ناصر بن عبد الكريم

ناصر بن عبد الكريم العقل تحقيقاً علمياً مفيداً حيث قابله على أصول المخطوطة وخرج أحاديثه ورقم الآيات القرآنية وجعل له فهارس توضيحية وقدم له دراسة تحليلية فهو تحقيق مفيد لقارئه والمطلع عليه ، وقد اختار من الكتاب المذكور الشيخ محمد بن علي بن ابراهيم الضبيعي مختارات موفقة ومفيدة ومختصرة فهي كاللذيل وكالمفتاح للأصل فمن قرأها استفاد منها واشتاق إلى قراءة أصلها وهي جديرة بالطبع ليستفاد منها وانني أنصح من وقعت في يده هذه المختارات يقرأها على أسرته ومن يجتمع به كما أنصح أئمة المساجد أن يقرؤها على جماعتهم والذال على الخير كفاعله . وقد قرأت هذه المختارات من أولها إلى آخرها فوجدتها مفيدة وتشتمل على الضالة المنشودة ، ومحور هذا الكتاب يدور على التحذير من التشبه بأعداء الله ورسوله من اليهود والنصارى والمشركين في جميع المجالات الاعتقادية والقولية والعملية .

هذا وأسأل الله الكريم رب العرش العظيم أن يعظم الأجر والثوبة لكل من ، شيخ الاسلام بن تيمية والشيخ محمد بن علي بن ابراهيم الضبيعي على هذا العمل المشكور وأن يكلل مساعيه بالنجاح والقبول وأن ينفع بهذا الكتاب من ألفه أو طبعه أو قرئه أو سمعه كما نفع بأصله وأن يجعل العمل خالصاً لوجهه الكريم ومن أسباب الفوز لديه بجنت النعيم . كما نسأله تعالى أن يوفقنا لسلوك طريق الذين أنعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، وأن يجنبنا طريق المغضوب عليهم والضالين من اليهود والنصارى والمشركين ... وهو حسبنا ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وأتباعه الى يوم الدين .

عبد الله بن جار الله بن ابراهيم الجار الله

١٤٠٦/٦/٥ هـ

تمهيد

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على افضل الأنبياء والمرسلين نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم . أما بعد :

قال الله تعالى :

﴿يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض ومن يتولهم منكم فانه منهم ، ان الله لا يهدي القوم الظالمين﴾^(١).

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ (من تشبه بقوم فهو منهم)^(٢) . وقد رأيت في كتاب شيخ الاسلام احمد بن تيميه رحمه الله "اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم" ما يشفى ويكفي في التحذير من طريق الكفار والنهي عن مشابهتهم ، وقد اجاد وافاد مؤلفه رحمه الله كعادته في الرد على المبطلين والمبتدعين وعلى المنطقيين والمتفلسفه ، فهو رحمه الله متميز في اسلوبه ، قوي في عبارته ، واضح في حجته . والمسلمون ينهلون من معين كتبه ورسائله إلى يومنا هذا في الاستفادة منها والاستعانة بها في الرد على هؤلاء وامثالهم من اعداء الاسلام والمسلمين .

واليوم وقد وقعت المشابهة باعداء الله من الكفار والمشركين وتقليدهم في كثير من شئون حياتهم في الملبس والكلام والمظهر إلى ان تعدى الامر إلى ماهو اكبر من ذلك تعداه إلى العبادات فكانت عبادة بعض المسلمين لا تخلو من غلو مشابهة للنصارى ، أو اعراض ومكابرة عن الحق مشابهة لليهود . وهذا مصداق حديث الرسول ﷺ (لتبعن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه)^(٣) .

(٢) اسناده جيد .

(١) سورة المائدة ٥١ .

(٣) رواه البخاري ومسلم .

والمشابهة وقعت بسبب الانفتاح على بلاد الغرب والشرق وتقارب المسافات بتوفر وسائل المواصلات الحديثة وكذلك بسبب ضعف الايمان في قلوب المسلمين وعدم تمسكهم بدينهم وزهدهم بما كان عليه سلفهم الصالح رضي الله عنهم اجمعين . فتأثروا بما رأوه من اعداء الله واعجبوا بهم ايما اعجاب وقد حذرنا الله طريقهم في اكثر من موضع في كتابه العزيز قال تعالى ﴿وَلْتَن اتَّبِعْت اِهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ اِنَّكَ اِذَا لَمَنِ الظَّالِمِينَ﴾^(٤) . والمسلم القوي في ايمانه لايهتم بهذه القشور والمظاهر الزائفة والتقليد الاعمى ، فهو متميز في شخصيته لا يحيد عنها لانه يرى فيها الخير والفلاح في الدنيا والاخرة .

وهذه الاختيارات التي اسميتها ”مختارات من كتاب اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة اصحاب الجحيم“ ، رايت ان فيها ما يعالج هذه الظاهرة ان شاء الله تعالى والتي تفشت بين المسلمين والتحذير منها اشد تحذير . كما انه لا غنى عن الرجوع إلى اصل الكتاب لمن اراد زيادة في طلب العلم ولما يحويه من فوائد جمه وقيمه . أرجو ان اكون وفقت بهذه الاختيارات نفع الله بها من قراءها وهداها إلى الطريق السوي والصراط المستقيم . وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

محمد بن علي الضيبي

ترجمة موجزة للمؤلف

نسبه :

هو شيخ الإسلام الإمام ابو العباس : أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن محمد بن الخضر بن محمد بن الخضر بن علي بن عبد الله بن تيميه الحرائي ثم الدمشقي .

مولده ونشأته :

ولد يوم الاثنين العاشر من ربيع الأول بحران سنة ٦٦١ ولما بلغ من العمر سبع سنوات انتقل مع والده إلى دمشق ، هرباً من وجه الغزاة التتار .

نشأ في بيت علم وفقه ودين ، فأبوه واجداده واخوته وكثير من اعمامه كانوا من العلماء المشاهير . ففي هذه البيئة العلمية الصالحة كانت نشأه صاحب الترجمة وقد بدأ بطلب العلم أولاً على أبيه وعلماء دمشق ، فحفظ القرآن وهو صغير ، ودرس الحديث والفقه والاصول والتفسير ، وعرف بالذكاء وقوة الحفظ والتجابه منذ صغره . ثم توسع في دراسة العلوم وتبحر فيها واجتمعت فيه صفات المجتهد وشروط الاجتهاد منذ شبابه فلم يلبث أن صار اماماً يعترف له الجهابذه بالعلم والفضل والامامه ، قبل بلوغ الثلاثين من عمره .

انتاجه العلمي :

وفي مجال التأليف والانتاج العلمي فقد ترك الشيخ للامه تراثاً ضخماً ثميناً لا يزال العلماء والباحثون ينهلون منه معيناً صافياً ، توفرت لدى الامه الآن المجلدات الكثيرة من المؤلفات والرسائل والفتاوى والمسائل وغيرها ، هذا من المطبوع وما بقي مجهولاً ومكنوزاً في عالم المخطوطات فكثير .

خصاله :

بالإضافة الى العلم والفقه في الدين ، والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، قد وهبه الله خصالاً حميده ، اشتهر بها وشهد له بها الناس ، فكان سخياً كريماً يؤثر المحتاجين على نفسه في الطعام واللباس وغيرهما ، وكان كثير العبادة والذكر وقراءة القرآن ، وكان ورعاً زاهداً لا يكاد يملك شيئاً من متاع الدنيا سوى الضروريات ، وهذا مشهور عنه عند أهل زمانه ، وكان متواضعاً في هيئته ولباسه ومعاملته مع الآخرين ، فما كان يلبس الفاخر ولا الرديء من اللباس ، ولا يتكلف لأحد يلقاه ، واشتهر ايضاً بالمهابه والقوه في الحق فكانت له هيبه عظيمة عند السلاطين والعلماء وعامه الناس ، فكل من رآه احبه وهابه واحترمه ، الا من سيطر عليهم الحسد من اصحاب الأهواء ونحوهم كما عرف بالصبر وقوة الاحتمال في سبيل الله ، وكان ذا فراسه وكان مستجاب الدعوه وله كرامات مشهوده ، رحمه الله رحمه واسعه وأسكنه فسيح جناته .

وفاته :

هذا وقد توفي الشيخ رحمه الله وهو مسجون بسجن القلعه بدمشق ليلة الاثنين ٢٠ من شهر ذي القعدة سنه ٧٢٨هـ ، فهب كل أهل دمشق ومن حولها للصلاة عليه وتشيع جنازته وقد أجمعت المصادر التي ذكرت وفاته انه حضر جنازته جمهور كبير جداً يفوق الوصف .

رحمه الله وجزاه عن الاسلام والمسلمين خير الجزاء .

فصل في أصل كفر اليهود والنصارى

قال رحمه الله : ان كفر اليهود : أصله : من جهة عدم العمل بعلمهم ، فهم يعلمون الحق ولا يتبعونه قولاً أو عملاً ، أو لا قولاً ولا عملاً .

وكفر النصارى : من جهة عملهم بلا علم ، فهم يجتهدون في أصناف العبادات بلا شريعة من الله ، ويقولون على الله مالا يعلمون ، ولهذا كان السلف كسفيا بن عيينة ، وغيره ، يقولون : (من فسد من علمائنا : ففيه شبه من اليهود ، ومن فسد من عبادنا ففيه شبه من النصارى) .

مع أن الله قد حذرنا سبيلهم ، فقضاؤه نافذ بما أخبر به رسوله مما سبق في علمه ، حيث قال فيما أخرجاه في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (لتبعن سنن من كان قبلكم حذو القعدة^(١) بالقعدة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه) ، قالوا : يا رسول الله : اليهود والنصارى ؟ قال : فمن ؟

وروى البخاري في صحيحه ، عن أبي هريرة رضي الله عنه — عن النبي ﷺ : (لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتي مأخذ القرون ، شبرا بشبر ، وذراعا بذراع ، فقليل : يا رسول الله : كفارس والروم ؟ قال : ومن الناس الا أولئك ؟) .

فأخبر : أنه سيكون في أمتة مضاهاة^(٢) لليهود والنصارى — وهم أهل الكتاب — ، ومضاهاة لفارس والروم ، — وهم الأعاجم — .

(١) القعدة — بضم القاف وفتح الذال مشددة : احدى ريش السهم .

(٢) مضاهاة : أي : مشابهة ومثالة .

وقد كان ﷺ ينهى عن التشبه بهؤلاء وهؤلاء ، وليس هذا اخباراً عن جميع الأمة ، بل تواتر عنه أنه قال : (لا تزال طائفة من أمتي ظاهرة على الحق حتى تقوم الساعة) .^(١)

وأخبر ﷺ : (أن الله لا يجمع هذه الأمة على ضلالة) .^(٢)

و (أن الله لا يزال يغرس في هذا الدين غرساً يستعملهم فيه بطاعته)^(٣)

فعلم بخبره الصدق : أن لا بد أن يكون في أمة قوم متمسكين بهديه الذي هو دين الإسلام محضاً ، وقوم منحرفين إلى شعبة من شعب دين اليهود ، أو إلى شعبة من شعب دين النصارى ، وإن كان الرجل لا يكفر بهذا الانحراف ، بل وقد لا يفسق أيضاً ، بل : قد يكون الانحراف كفراً ، وقد يكون فسقاً ، وقد يكون سيئة ، وقد يكون خطأ .

وهذا الانحراف : أمر تتقاضاه الطباع ، ويزينه الشيطان ، فلذلك أمر العبد بدوام دعاء الله سبحانه بالهداية إلى الاستقامة التي لا يهودية فيها ولا نصرانية أصلاً .

(١) رواه الحاكم عن عمر بن الخطاب وقال على شرط مسلم وقره الذهبي ورمز السيوطي لصحته ورواه البخاري ومسلم بمعناه (انظر فيض القدير ٦/٣٩٥/٣٩٦) .

(٢) رواه الترمذي وحسنه السيوطي وله شواهد (انظر تحقيق الأصل للشيخ ناصر العقل ٦٩/١) .

(٣) رواه أحمد وابن ماجه — المصدر السابق ٧٠/١ .

فصل في أن الغلو سبب ضلال المقلدين والقبورين

ثم ان الغلو فيه الأنبياء والصالحين قد وقع في طوائف من ضلال المتعبدة والمتصوفة حتى خالط كثيرا منهم من مذاهب الحلول والاتحاد ما هو أقبح من قول النصارى أو مثله أو دونه .

قال تعالى :

﴿ اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم ﴾ الآية .^(١)
وفسرة النبي ﷺ : لعدي بن حاتم رضي الله عنه : بأنهم (أحلوا لهم الحرام فأطاعوهم ، وحرموا عليهم الحلال فاتبعوهم) .^(٢)

وقال سبحانه عن الضالين : ﴿ ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله ﴾ .^(٣) وقد ابتلي طوائف من المسلمين من الرهبانية المبتدعة بما الله به عليهم .

ثم أن النصارى تجد عامة دينهم انما يقوم بالأصوات المطربة والصور الجميلة فلا يهتمون في أمر دينهم بأكثر من تلحين الأصوات ، ثم انك تجد أن هذه الأمة قد ابتليت من اتخاذ السماع المطرب بسماع القصائد بالصور والأصوات الجميلة لاصلاح القلوب والأحوال مافيه مضاهاة لبعض حال الضالين .

قال سبحانه :

﴿ وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء ﴾ .^(٤)

فأخبر : أن كل واحدة من الأمتين : تجحد كل ما عليه الأخرى ، وأنت تجد كثيرا من المتفقهة اذا رأى المتصوفة والمتعبدة لايراهم شيئا ولايعدهم الا جهالا ضلالا ، ولا يعتقد في طريقهم من العلم والهدى شيئا ، وترى كثيرا من المتصوفة

(١) سورة التوبة آية ٣١ . (٣) سورة الحديد آية ٢٧ .

(٢) في الحديث الذي رواه أحمد والترمذي وحسنه . (٤) سورة البقرة — آية ١١٣ .

لا يرى الشريعة والعلم شيئاً ، بل يرى أن المتمسك بهما منقطع عن الله وأنه ليس عند أهلها شيء مما ينفع عند الله .

والصواب : أن ماجاء به الكتاب والسنة من هذا وهذا : حق^(١) ، وما خالف الكتاب والسنة من هذا وهذا : باطل .

وقال رحمه الله : وأما افتراق الأمة : فهو مشهور عن النبي ﷺ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : (تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة ، — أو اثنتين وسبعين فرقة — والنصارى مثل ذلك ، وتفرقت أمتي على ثلاث وسبعين فرقة) . رواه أبو داود وابن ماجه والترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح .

وعن معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : (ان أهل الكتابين افرقوا في دينهم على ثنتين وسبعين ملة ، وان هذه الأمة ستفرق على ثلاث وسبعين ملة ، يعني الأهواء — كلها في النار إلا واحدة وهي الجماعة) .

قال : (انه سيخرج من أمتي أقوام تتجارى بهم تلك الأهواء كما يتجارى الكلب^(٢) بصاحبه ، فلا يبقى منه عرق ولا مفصل الا دخله ، والله يا معشر العرب لئن لم تقوموا بما جاء به محمد ﷺ لغيركم من الناس أخرى أن لا يقوم به) .^(٣)

فقد أخبر النبي ﷺ : بافتراق أمته على ثلاث وسبعين فرقة واثنتين وسبعين ، لا ريب أنهم الذين خاضوا كخوض الذين من قبلهم .

(١) هذا مع فرض أن الصوفية حق ، والا من أساسها محدثة بعد القرن الفاضل الذي كان فيه خيار الأمة وأئمة الهدى فيها ، وقد أغنى الله المؤمنين بكتابه وهدى نبيه عما زعموه في الصوفية من ترفيق القلوب وتصفيتها .

(٢) الكلب : داء يصيب الانسان اذا عضه الكلب .

(٣) رواه أحمد وأبو داود والحاكم في المستدرک .

ثم هذا الاختلاف الذي أخبر به النبي ﷺ : أما في الدين فقط ، وأما في الدين والدنيا ، ثم قد يؤول إلى الدنيا ، وقد يكون الاختلاف في الدنيا فقط . وهذا الاختلاف الذي دل عليه هذان الحديثان^(١) : هو مما نهى الله عنه في قوله سبحانه :

﴿ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم اليينات وأولئك لهم عذاب عظيم﴾ — آل عمران (آية ١٠٥) .
وقوله :

﴿ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء﴾ الأنعام (آية ١٥٣) .

(١) في الاصل وردت العبارة بالجمع لورود هذه احاديث .

فصل : في أنواع الاختلاف :

أما أنواع الاختلاف : فهي في الأصل قسمان :

اختلاف تنوع ، واختلاف تضاد ،

واختلاف التنوع : على وجوه منه : ما يكون كل واحد من القولين أو الفعلين حقاً مشروعاً ، كما في القراءات التي اختلف فيها الصحابة ، حتى زجرهم رسول الله ﷺ عن الاختلاف وقال (كلاهما محسن)^(١) .
ومنه : ما يكون كل من القولين هو في الواقع في معنى القول الآخر ، لكن العبارتان مختلفتان .

ومنه : ما يكون المعنيان غيرين ، لكن لا يتنافيان ، فهذا قول صحيح ، وذاك قول صحيح ، وأن لم يكن معنى أحدهما هو معنى الآخر ، وهذا كثير في المنازعات جداً .

ومنه : ما يكون طريقتان ، مشروعتان ، ولكن قد سلك رجل أو قوم هذه الطريقة وآخرون قد سلكوا الأخرى ، وكلاهما حسن في الدين ثم الجهل أو الظلم يحمل على ذم أحدهما أو تفضيله بلا قصد صالح أو بلا علم أو بلا نية .

وأما اختلاف التضاد : فهو : القولان المتنافيان أما في الأصول وأما في الفروع ، عند الجمهور ، الذين يقولون ”المصيب واحد“ ، والا فمن قال : (كل مجتهد مصيب فعنده هو من باب ”اختلاف التنوع“ ، لا اختلاف التضاد ، فهذا الخطب فيه أشد ، لأن القولين : يتنافيان ، لكن نجد كثيراً من هؤلاء قد يكون القول الباطل الذي مع منازعه فيه حق ما ، أو معه دليل يقتضي حقاً ما ، فيرد الحق في هذا الأصل كله حتى يبقى هذا مبطلاً ، في البعض كما كان الأول مبطلاً في الأصل ، كما رأيته لكثير من أهل السنة في مسائل القدر والصفات والصحابة وغيرهم .

(١) قال في الأصل رواه مسلم وقال المحقق لم أجده في مسلم وإنما وجدته في البخاري ومسلم الإمام أحمد .

وأما أهل البدعة : فالأمر فيهم ظاهر ، وكما رأيته لكثير من الفقهاء ، أو لأكثر المتأخرين في مسائل الفقه وكذلك رأيته منه كثيرا بين بعض المتفقهة وبعض المتصوفة وبين فرق المتصوفة ونظائره كثيرة .

ومن جعل الله له هداية ”ونورا“ رأي من هذا ما يتبين له به منفعه ما جاء به الكتاب والسنة من النهي عن هذا وأشباهه ، وإن كانت القلوب الصحيحة تنكر هذا ابتداء ، لكن : نور على نور ، ﴿ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور﴾ .

وهذا القسم : الذي سميناه ”اختلاف التنوع“ : كل واحد من المختلفين مصيب فيه بلا تردد ، لكن الذم واقع على من بغى على الآخر فيه ، وقد دل القرآن على حمد كل واحدة من الطائفتين في مثل هذا ، إذا لم يحصل من أحدهما بغى ، كما في اقرار النبي ﷺ — يوم بني قريظة — وقد كان أمر المنادى ينادى : (لا يصلين أحد العصر الا في بني قريظة) . فمنهم من صلى العصر في وقتها ومنهم من أخرها إلى أن وصل إلى بني قريظة .

وكما في قوله ﷺ : (إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران ، وإذا اجتهد ولم يصب فله أجر) .^(١) ونظائره كثيرة .

(١) سورة النور آية ٤٠ .

(٢) رواه البخاري ومسلم انظر تحقيق الاصل ١٣٣/١ .

فصل في أن مخالفة الكفار مقصودة للشارع

روى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (جزوا الشوارب واعفوا اللحى خالفوا المجوس) .

فعقب الأمر : بالوصف المشتق المناسب ، وذلك دليل على أن مخالفة المجوس أمر مقصود للشارع ، وهو : العلة في هذا الحكم ، أو علة أخرى ، أو بعض علة ، وإن كان الأظهر عند الاطلاق : أن علة تامة .

ولهذا : لما فهم السلف كراهية التشبة بالمجوس في هذا وغيو : كرهوا أشياء غير منصوصة بعينها عن النبي ﷺ — ، من هدى المجوس .

وقال المرزوى : سألت أبا عبد الله — يعنى أحمد بن حنبل — ، عن حلق القفا؟ فقال : ” هو من فعل المجوس ، ومن تشبه بقوم فهو منهم “ .

وعن شداد بن أوس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (خالفوا اليهود ، فانهم لا يصلون في نعالهم ولا خفافهم) . رواه أبو داود .

وهذا مع أن نزع اليهود نعالهم : مأخوذ عن موسى عليه السلام لما قيل له :

﴿اخلع نعليك﴾ . سورة طه الآية ١٢ .

وعن عمرو بن العاص رضي الله عنه — قال : قال رسول الله ﷺ : (فصل^(١) ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر) . رواه مسلم .

وهذا يدل على أن الفصل بين العبادتين : أمر مقصود للشارع .

وإذا كانت مخالفتهم سببا لظهور الدين ، فانما المقصود بإرسال الرسل أن يظهر دين الله على الدين كله ، فتكون نفس مخالفتهم من أكبر مقاصد البعثة .

(١) فصل : أي الفارق ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب : السحور .

فصل : في النهي عن التشبه باليهود وغيرهم :

قال رحمه الله : عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ :
(من تشبه بقوم فهو منهم) . رواه أبو داود بإسناد جيد .

وهذا الحديث أقل أحواله : أنه يقتضى تحريم التشبه بهم ، وأن كان ظاهره يقتضى كفر المتشبه بهم ، كما في قوله تعالى :

﴿ومن يتولهم منكم فإنه منهم﴾ . سورة المائدة آية ٥١ .

وهو نظير ما سنذكره عن عبد الله بن عمرو أنه قال : (من بنى بأرض المشركين وصنع نيروزهم ومهرجانهم وتشبه بهم حتى يموت حشر معهم يوم القيامة)^(١).

فقد يحمل هذا : على التشبه المطلق ، فانه يوجب الكفر ، ويقتضى تحريم ذلك ، وقد يحمل على أنه صار منهم في القدر المشترك الذي شابههم فيه ، فان كان كفرا أو معصية أو شعاراً للكفر وللمعصية : كان حكمه كذلك .

وبكل حال : فهو يقتضى تحريم التشبه بهم بعله كونه تشبهاً ، والتشبه يعم من فعل الشيء لأجل أنهم فعلوه وهو نادر ، ومن تبع غيره في فعل لغرض له في ذلك ، اذا كان أصل الفعل مأخوذاً عن ذلك الغير . فأما من فعل الشيء واتفق أن الغير فعله أيضاً ولم يأخذه أحدهما عن صاحبه : ففي كون هذا تشبهاً نظر .

لكن قد ينهى عن هذا ، لئلا يكون ذريعة إلى التشبه لما فيه من المخالفة . كما أمر بصيغ اللحن واعفائها واحفاء الشوارب ، مع أن قوله ﷺ (غيروا الشيب ولا تشبهوا باليهود)^(٢) ، دليل على أن التشبه بهم يحصل بغير قصد منا ، ولا فعل ، بل بمجرد ترك تغيير ما تخلق فينا ، وهذا : أبلغ من الموافقة الفعلية الاتفاقية .

(١) قال المحقق أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٢٣٤/٩ .

(٢) رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح .

وعن أبي غطفان المري قال : سمعت عبد الله بن عباس رضي الله عنهما يقول : حين صام رسول الله ﷺ يوم عاشوراء وأمر بصيامه قالوا يا رسول الله : انه يوم تعظمه اليهود والنصارى ، قال رسول الله ﷺ : (اذا كان العام المقبل — ان شاء الله — صمنا اليوم التاسع) ، قال : فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله ﷺ . رواه مسلم في صحيحه .

فتدبر : هذا يوم عاشوراء يوم فاضل ، يكفر صيامه سنة ماضية ، صامه رسول الله ﷺ وأمر بصيامه ورغب فيه ، ثم لما قيل له قبيل وفاته : (انه تعظمه اليهود والنصارى) ، أمر بمخالفتهم بضم يوم آخر اليه ، وعزم على فعل ذلك .

وفي الصحيحين عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف : أنه سمع معاوية عام حج على المنبر ، وتناول قصة من شعر كانت في يد حرسى فقال : ” يا أهل المدينة أين علماءكم؟ سمعت رسول الله ﷺ — ينهي عن مثل هذه ويقول : انما هلكت بنو اسرائيل حين اتخذها نساؤهم“ .

فما كان من زىّ اليهود الذي لم يكن عليه المسلمون : اما أن يكون مما يعذبون عليه ، أو مظنة لذلك ، أو يكون تركه حسما لمادة ما عذبوا عليه ، لا سيما اذا لم يتميز ما هو الذي عذبوا عليه من غيره ، فانه يكون قد اشتبه المحذور بغيره ، فيترك الجميع .

كما أن ما يخبرون به : لما اشتبه صدقة بكذبه : ترك الجميع . فمما نهانا الله سبحانه فيه عن مشابهة أهل الكتاب ، وكان حقه أن يقدم في أوائل الكتاب قوله سبحانه :

﴿لَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ^(١) فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ . الحديد (آية ١٦) .

فقوله ﴿ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴾ : نهى مطلق عن مشابهتهم

(١) الأمد : الزمن والأجل .

وهو خاص أيضا في النهي عن مشابهتهم في قسوة قلوبهم ، وقسوة القلوب : من ثمرات المعاصي ، وقد وصف الله بها اليهود في غير موضع ، فقال تعالى : ﴿ فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيى الله الموتى ويرىكم آياته لعلكم تعقلون . ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار... ﴾ . الآية البقرة (٧٣ — ٧٤) .

وقال تعالى :

﴿ ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا وقال الله اني معكم لئن أقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وآمنتم برسلي وعزمتهم وأقرضتم الله قرضا حسنا لا تكفرون عنكم سئاتكم ولأدخلنكم جنات تجري من تحتها الأنهار فمن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل . فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظا مما ذكروا به... ﴾ . الآية — المائدة ١٢ .

وان قوما من هذه الأمة ممن ينسب الى علم أو دين قد أخذوا من هذه الصفات بنصيب يرى ذلك من له بصيرة ، فنعوذ بالله من كل مايكرهه الله ورسوله ولهذا كان السلف يحذرون هذا .

وقال رحمه الله تعالى :

ولما نهى الله عن التشبه بهؤلاء الذين قست قلوبهم ، ذكر أيضا في آخر السورة حال الذين ابتدعوا الرهبانية فما رعوها حق رعايتها ، فقبحها بقوله :

﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به ويغفر لكم والله غفور رحيم . لئلا يعلم أهل الكتاب أن لا يقدرين على شيء من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ﴾ . الحديد (٢٨ — ٢٩) .

فان الايمان بالرسول : هو تصديقه وطاعته واتباع شريعته ، وفي ذلك مخالفة للرهبانية لأنه لم يبعث بها ، بل نهى عنها ، وأخبر أن من اتبعه من أهل الكتاب

كان له أجران ، وبذلك جاءت الأحاديث الصحيحة في مثلنا ومثل أهل الكتاب .

وقد صرح صلى الله عليه وسلم بذلك فيما رواه أبو داود في سننه من حديث ابن وهب أخبرني سعيد بن عبد الرحمن بن أبي العمياء أن سهل بن أبي أمامة حدثه : ” أنه دخل هو وأبوه على أنس بن مالك بالمدينة فقال : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : (لا تشددوا على أنفسكم فيشدد عليكم ، فان قوما شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فلك بقاياهم في الصوامع والديارات رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم) .

”والتشديد : تارة يكون باتخاذ ما ليس بواجب ولا مستحب بمنزلة الواجب والمستحب في العبادات ، وتارة باتخاذ ما ليس بمحرم ولا مكروه بمنزلة المحرم والمكروه في الطيبات ، وعلل ذلك : بأن الذين شددوا على أنفسهم من النصارى : شدد الله عليهم لذلك ، حتى آل الأمر الى ما هم عليه من الرهبانية المبتدعة .

وفي هذا تنبيه على كراهة النبي صلى الله عليه وسلم لمثل ما عليه النصارى من الرهبانية^(١) المبتدعة ، وان كان كثير من عبادنا قد وقعوا في بعض ذلك متأولين معذورين ، أو غير متأولين ولا معذورين .

وفيه أيضا : تنبيه على ان التشديد على النفس ابتداء : يكون سببا لتشديد آخر يفعله الله : اما بالشرع ، واما بالقدر .

فأما بالشرع : فمثل ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يخافه في زمانه من زيادة ايجاب أو تحريم ، كنحو ما خافه لما اجتمعوا لصلاة التراويح معه . ولما كانوا يسألون عن أشياء لم تحرم . ومثل : أن من نذر شيئا من الطاعات وجب عليه فعله وهو منهى عن نفس عقد النذر ، وكذلك : الكفارات الواجبة بأسباب .

وأما بالقدر : فكثيراً ، ما قد رأينا وسمعنا من كان يتنطع في أشياء فيبتلي أيضا بأسباب تشدد الأمور عليه في الايجاب والتحريم : مثل : كثير من

(١) الرهبانية : قال ابن الأثير : أصلها : من الرهبة : بمعنى الخوف ، وكانوا يترهبون بالتخلي عن أشغال الدنيا وترك ملاذها والزهد فيها ، فنبى الاسلام عنها . قال تعالى : ﴿ ورهبانية ابتدعوها ﴾ الآية .

الموسوسين في الطهارات اذا زاد على المشروع ، ابتلوا بأسباب توجب حقيقة عليهم أشياء فيها عظيم مشقة ومضرة .

وهذا المعنى الذي دل عليه الحديث : موافق لما قدمناه في قوله تعالى : ﴿ ويضع عنهم اصرهم والأغلال التي كانت عليهم ﴾ . الأعراف — آية ١٥٧ .

من أن ذلك يقتضي كراهة موافقتهم في الآصار والأغلال .

والآصار : ترجع الى الايجابات الشديدة ، والأغلال : هي : التحريمات الشديدة ، فان الاصر : هو الثقل والشدة ، وهذا شأن ماوجب ، والغل ، يمنع المغلول من الانطلاق ، وهذا شأن المحذور . وعلى هذا دل قوله سبحانه : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين ﴾ . سورة المائدة — آية (٨٧) . وسبب نزولها مشهور .

وعلى هذا ما في الصحيحين عن أنس بن مالك قال : (جاء ثلاثة رهط الى بيوت أزواج النبي ﷺ يسألون عن عبادة رسول الله ﷺ فلما أخبروا بها كأنهم تقالوها ، فقالوا : وأين نحن من رسول الله ﷺ ؟ وقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، فقال أحدهم : أما أنا فأصلي الليل أبدا ، وقال الآخر : وأنا أصوم الدهر أبدا ، وقال الآخر : وأنا أعزل النساء فلا أتزوج أبدا . فجاء رسول الله ﷺ اليهم فقال : أنتم الذين قلتم كذا وكذا ؟ أما والله اني لأخشاكم لله ، وأتقاكم له ، لكني أصوم وأفطر وأصلي وأرقد ، وأتزوج النساء ، فمن رغب عن سنتي فليس مني) . رواه البخاري .

والأحاديث الموافقة لهذا كثيرة في بيان أن سنته التي هي الاقتصاد في العبادة وفي ترك الشهوات خير من رهبانية النصارى التي هي ترك عامة الشهوات من النكاح وغيو ، والغلو في العبادات صوما وصلاة “ .

”والغرض هنا : بيان ما جاءت به الخيفية من مخالفة اليهود فيما أصابهم من القسوة عن ذكر الله وعما أنزل من الهدى الذي به حياة القلوب ،

ومخالفة النصارى فيما هم عليه من الرهبانية المبتدعة ، وإن كان قد ابتلي بعض المنتسبين منا الى علم أو دين بنصيب من هذا ومن هذا : ففهم شبه هؤلاء وهؤلاء .

ومثل ما رواه ابن عباس رضي الله عنهما — قال : قال رسول الله ﷺ —
غداة العقبة وهو على ناقته : (القط لي حصى ، فلقطت له سبع حصيات مثل
حصى الخذف ، فجعل يفضهن في كفه ويقول : بأمثال هؤلاء فارموا ، ثم قال :
أيها الناس اياكم والغلو في الدين ، فانما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين) .
رواه أحمد والنسائي واسناده صحيح على شرط مسلم .

وقوله : (اياكم والغلو في الدين) : عام في جميع أنواع الغلو ، في الاعتقادات
والأعمال . والغلو : هو مجاوزة الحد بأن يزداد في حمد الشيء أو ذمه على ما
يستحق ونحو ذلك ، والنصارى : أكثر غلوا في الاعتقادات والأعمال من سائر
الطوائف ، واياهم نهى الله عن الغلو في القرآن في قوله تعالى :

﴿ يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ﴾ النساء — (آية ١٧١) .

ومن ذلك : أنه ﷺ : حذرنا عن مشابهة من قبلنا في أنهم كانوا يفرقون في
الحدود بين الأشراف والضعفاء ، وأمر أن يسوى بين الناس في ذلك ، وأن كثيرا
من ذوى الرأي والسياسة قد يظن أن اعفاء الرؤساء أجود في السياسة .
ففي الصحيحين عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال : مر على النبي ﷺ
بیهودی محمم مجلود ، فدعاهم ، فقال : أهكذا تجدون حد الزاني في كتابكم ؟
قالوا : نعم ، فدعا رجلا من علمائهم قال : أنشدك بالله الذي أنزل التوراة على
موسى : أهكذا تجدون حد الزاني في كتابكم ؟ قال : لا ، ولولا أنك ناشدتني بهذا
لم أخبرك ، نجده : الرجم ، ولكنه كثير في أشرافنا ، فكنا إذا أخذنا الشريف
تركناه ، وإذا أخذنا الضعيف أقمنا عليه الحد . فقلنا : تعالوا فلنجمع على شيء
نقيم على الشريف والوضيع ، فجعلنا التحميم^(١) . والجلد مكان الرجم ، فقال
ﷺ : (اللهم اني أول من أحيا أمرك اذ أماتوه) . فأمر به فرجم .

(١) التحميم : تسويد الوجه .

فصل : في كيفية المناداة للصلاة وجمع الناس لها :

وقال رحمه الله فقد روى أبو داود في سننه وغيره : عن أبي عمير بن أنس عن عمومة له من الأنصار ، قال : ” اهتم النبي ﷺ للصلاة ، كيف يجمع الناس لها ؟ فقليل له : انصب راية عند حضور الصلاة فإذا رآوها اذن بعضهم بعضا ، فلم يعجبه ذلك ، قال : فذكروا له القنع ، شبور اليهود ، فلم يعجبه ذلك ، وقال : هو من أمر اليهود ، قال : فذكر له الناقوس ، فقال : هو من فعل النصارى ، فانصرف عبد الله بن زيد بن عبد ربه وهو مهمتهم لهم النبي ﷺ ، فأرى الأذان في منامه قال : فغدا على رسول الله ﷺ فأخبره ، فقال : يا رسول الله : اني لبين نائم ويقظان اذ أتاني آت فأراني الأذان ، قال وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه — قد رآه قبل ذلك ، فكتمه عشرين يوما ، قال : ثم أخبر النبي ﷺ — فقال له : ما منعك أن تخبرنا ؟ فقال : سبقني عبد الله بن زيد ، فاستحييت فقال رسول الله ﷺ : يا بلال قم فانظر ما يأمرك به عبد الله بن زيد فافعله ، قال : فأذن بلال) . *

وانما الغرض هنا ان النبي ﷺ لما كره بوق اليهود المنفوخ بالفم ، وناقوس النصارى المضروب باليد علل هذا بأنه من أمر اليهود ، وعلل هذا بأنه من أمر النصارى لأن ذكر الوصف عقيب الحكم يدل على أنه علة له ، وهذا يقتضي نهيه عن كل ما هو من أمر اليهود والنصارى ، هذا مع أن قرن اليهود يقال : أصله مأخوذ عن موسى عليه السلام ، وأنه كان يضرب بالبوق في عهده . وأما ناقوس النصارى فمبتدع ، اذ عامة شرائع النصارى أحدثها أحبارهم ورهبانهم . وهو يقتضي كراهية هذا النوع من الأصوات مطلقا في غير الصلاة أيضا . فان النصارى يضربون بالنواقيس في أوقات متعددة غير أوقات عباداتهم وانما شعار الدين الخفيف : الأذان المتضمن للإعلان بذكر الله سبحانه الذي به تفتح أبواب السماء وتهرب الشياطين وتنزل الرحمة ‘ .

فصل : فيما اشترطه أهل الذمة على أنفسهم

قال رحمه الله تعالى : من ذلك : أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب — رضي الله عنه — في الصحابة رضي الله عنهم ، ثم عامة الأئمة بعده وسائر الفقهاء : جعلوا في الشروط على أهل الذمة من النصارى وغيرهم فيما شرطوه على أنفسهم : (أن نوقر المسلمين ، ونقوم لهم في مجالسنا ان أرادوا الجلوس ولا نتشبه بهم في شيء من ملابسهم : قلنسوة أو عمامة أو نعلين ، أو فرق شعر ، ولا نتكلم بكلامهم ، ولا نكتني بكنائهم ، ولا نركب السرج ، ولا نتقلد السيوف ولا نتخذ شيئا من السلاح ولا نحمله ، ولا ننقش خواتمنا بالعربية ، ولا نبيع الخمر ، وأن نجز مقام رؤوسنا ، وأن نلزم زيننا حيثما كان ، وأن نشد الزناير على أوساطنا ، وأن لا نظهر الصليب على كنائسنا ، ولا نظهر صليبا ولا كتبنا من كتب ديننا في شيء من طرق المسلمين ولا أسواقهم ولا نضرب بنواقيسنا في كنائسنا الا ضربا خفيفا ، ولا نرفع أصواتنا مع موتانا ولا نظهر النيران معهم في شيء من طرق المسلمين) . رواه حرب بإسناد جيد .

وهذه الشروط : أشهر شيء في كتب الفقه ، والعلم ، وهي مجمع عليها في الجملة بين العلماء من الأئمة المتبوعين وأصحابهم ، وسائر الأئمة ، ولولا شهرتها عند الفقهاء لذكرنا ألفاظ كل طائفة فيها وهي أصناف :

— **الصف الأول** : ما مقصوده التمييز عن المسلمين في الشعور واللباس والأسماء والمراكب والكلام ونحوها ، لتمييز المسلم من الكافر ، ولا يشبه أحدهما الآخر في الظاهر . ولم يرض عمر رضي الله عنه والمسلمون بأصل التمييز ، بل التمييز في عامة الهدى على تفاصيل معروفة في غير هذا الموضع .

وذلك يقتضي اجماع المسلمين على التمييز عن الكفار ظاهرا ، وترك التشبه بهم وقد روى أبو الشيخ الاصبهاني في شروط أهل الذمة بإسناده : أن عمر كتب :

(ألا تكتابوا أهل الذمة فيجری بینکم وبينهم المودة ، ولا تکنوهم وأذلوهم ولا تظلموهم ، ومروا نساء أهل الذمة أن لا یعقدن زناراتهن ويرخين نواصیهن ويرفعن عن سوقهن ، حتی نعرف زینهن من المسلمات ، فان رغب عن ذلك فليدخلن إلى الاسلام طوعا أو کرها) .

وقال رحمه الله : قلت : وهذا فيه خلاف ، هل یلزمون بالتغییر ؟ أو الواجب علینا اذا امتنعوا أن غیر نحن ؟ وأما وجوب أصل المغایرة : فما علمت فيه خلافا .
ومن جملة الشروط : ما یعود باخفاء منکرات دینهم ، وترك اظهارها کمنعهم من اظهار الخمر ، والناقوس والنیران والأعیاد ونحو ذلك .

فاتفق عمر رضي الله عنه ، والمسلمون وسائر العلماء بعده — ومن وفقه الله تعالى من ولایة الأمور — علی منعهم من أن یظهروا فی دار الاسلام شیئا مما یختصون به ، مبالغة فی أن لا یظهروا فی دار الاسلام خصائص المشرکین ، فكیف اذا عملها المسلمون وأظهروها هم ؟

ومنها : ما یعود بترك اكرامهم والزامهم الصغار الذي شرعه الله تعالى ومن المعلوم أن تعظیم أعیادهم ونحوها بالموافقة : فیها هو نوع من اكرامهم ، فانهم یفرحون بذلك ویسرون به ، كما یغتمون باهمال أمر دینهم الباطل .

الوجه الثاني : من دلائل الاجماع : أن هذه القاعدة قد أمر بها غیر واحد من الصحابة والتابعین فی أوقات متفرقة وقضايا متعددة وانتشرت ولم ینکرها منکر . “

فصل : في أنه لاسبيل إلى ضبط الدين وفهمه إلا باللسان العربي

قال رحمه الله : ”فإن الله لما أنزل كتابه باللسان العربي وجعل رسوله مبلغا عنه الكتاب والحكمة بلسانه العربي ، وجعل السابقين إلى هذا الدين متكلمين به لم يكن سبيل إلى ضبط الدين ومعرفة إلا هذا اللسان وصارت معرفته من الدين وصار اعتياد التكلم به أسهل على أهل الدين في معرفة دين الله ، وأقرب إلى إقامة شعائر الدين وأقرب إلى مشابهتم للسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار في جميع أمورهم .

واللسان : تقارنه أمور أخرى من العلوم ، والأخلاق ، فإن العادات لها تأثير عظيم فيما يحبه الله وفيما يكرهه ، فلهذا أيضا : جاءت الشريعة بلزوم عادات السابقين في أقوالهم وأعمالهم وكراهة الخروج عنها إلى غيرها من غير حاجة .

فحاصله : أن النهي عن التشبه بهم : إنما كان لما يفضي إليه من فوت الفضائل التي جعلها الله للسابقين الأولين ، أو حصول النقائص التي كانت في غيرهم .

ولهذا : لما علم المؤمنون من أبناء فارس وغيرهم هذا الأمر : أخذ من وفقه الله منهم نفسه بالاجتهاد في تحقيق المشابهة بالسابقين ، فصار أولئك من أفضل التابعين باحسان إلى يوم القيامة ، وصار كثير منهم أئمة لكثير من غيرهم ، ولهذا كانوا يفضلون من الفرس من رأوه أقرب إلى متابعة السابقين ، حتى قال الأصمعي : ”إن عجم أصبهان قريش العجم“ .

وقال رحمه الله أيضا : وأما الرطانة ، وتسمية شهرهم بالاسماء العجمية فقال أبو محمد الكرمانى : قلت لأحمد : ”فإن للفرس أياما وشهورا يسمونها بأسماء لا تعرف ، فكرة ذلك أشد الكراهة“ .

قال : وسأله اسحاق : قلت : الرجل يتعلم شهور الروم والفرس ؟ قال :
”كل اسم معروف في كلامهم فلا بأس“ .

فما قاله أحمد من كراهية هذه الاسماء : له وجهان :

— أحدهما اذا لم يعرف معنى الاسم : جاز أن يكون معنى محرماً ،
فلا ينطق المسلم بما لا يعرف معناه ، لهذا كرهت الرق العجمية أن
يكون فيها معان لا تجوز .

— الوجه الثاني : كراهة أن يتعود الرجل النطق بغير العربية ، فان اللسان
العربي شعار الاسلام وأهله ، واللغات من أعظم شعائر الامم التي بها
يتميزون .“

وقال ايضاً : ”وأما اعتياد الخطاب بغير العربية التي هي شعار الاسلام ولغة
القرآن حتى يصير ذلك عادة للمصر وأهله ، ولأهل الدار وللرجل مع صاحبه :
فلا ريب في أن هذا مكروه فانه من التشبه بالأعاجم .

ولهذا كان المسلمون المتقدمون : لما سكنوا أرض الشام ومصر ولغة أهلها
رومية ، وأرض العراق وخراسان ولغة أهلها فارسية ، وأهل المغرب ولغة أهلها
بربرية ، عودوا أهل هذه البلاد العربية حتى غلبت على أهل هذه الامصار مسلمهم
وكافرهم ، وهكذا كانت خراسان قديماً ثم انهم تساهلوا في أمر اللغة أو اعتادوا
الخطاب بالفارسية حتى غلبت وصارت العربية مهجورة عند كثير منهم .

وإنما الطريق الحسن : اعتياد الخطاب بالعربية حتى يتلقنها الصغار في الدور
والمكاتب فيظهر شعار الاسلام وأهله ، ويكون ذلك أسهل على أهل الاسلام في
فقه معاني الكتاب والسنة وكلام السلف ، بخلاف من اعتاد لغة ثم أراد أن ينتقل
إلى أخرى : فانه يصعب عليه .

واعلم : أن اعتياد اللغة يؤثر في العقل والخلق ، والدين ، تأثيراً قوياً بيناً ،

ويؤثر أيضا في مشابهة صدر هذه الأمة من الصحابة والتابعين ، ومشابهتهم تزيد العقل والدين والخلق .

وأیضا : فان نفس اللغة العربية من الدين ومعرفتها فرض واجب ، فان فهم الكتاب والسنة فرض ، ولا يفهم الا بفهم اللغة العربية ، وما لا يتم الواجب الا به فهو واجب ، ثم منها : ما هو واجب على الأعيان ، ومنها : ما هو واجب على الكفاية وهذا معنى ما رواه أبو بكر بن أبي شيبة عن عمر بن يزيد قال : ” كتب عمر إلى أبي موسى الأشعري رضي الله عنه : (فتفقهوا في السنة ، وتفقهوا في العربية وأعربوا القرآن فانه عربي) “ .

وفي حديث آخر عن عمر رضي الله عنه أنه قال : (تعلموا العربية فانها من دينكم وتعلموا الفرائض فانها من دينكم) .

وهذا الأمر الذي أمر به عمر رضي الله عنه من فقه العربية وفقه الشريعة يجمع ما يحتاج اليه ، لأن الدين فيه فقه أقوال وأعمال ، فقه العربية هو الطريق إلى فقه أقواله ، وفقه السنة : هو الطريق إلى فقه أعماله . “

فصل : في تحريم "مشاركتهم أعيادهم لأنها من الزور"

قال رحمه الله : "أما الكتاب : فمما تأوله غير واحد من التابعين وغيرهم في قوله تعالى :

﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا﴾ . الفرقان (٧٢) .

فعن الربيع بن أنس قال : "هو أعياد المشركين" .

وفي معنى هذا هو ما روى عن عكرمة قال : "لعب كان لهم في الجاهلية" .

وروى بإسناده عن عمرو بن مرة : ﴿لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾ لا يمالئون^(١) أهل الشرك على شركهم ولا يخالطونهم .

وبإسناده عن عطاء بن يسار قال : قال عمر : "أيام ورطانة الأعاجم ، وأن تدخلوا على المشركين يوم عيدهم في كنائسهم" .

لكن قد قال قوم : "إن المراد : شهادة الزور التي هي الكذب" .

وهذا فيه نظر : فانه قال : ﴿لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾ ولم يقل : لا يشهدون بالزور ، والعرب تقول : شهدت كذا ، اذا حضرته ، كقول ابن عباس : "شهدت العيد مع رسول الله ﷺ" ، وقول عمر : "الغنيمة لمن شهد الوقعة" . وهذا كثير في كلامهم ، وأما شهدت بكذا : فمعناه : أخبرت به .

وأما أعياد المشركين : فجمعت الشبهة والشهود والباطل ، ولا منفعة فيها في الدين وما فيها من اللذة العاجلة ، فعاقبتها إلى ألم ، فصارت زورا ، وحضورها شهودها .

واذا كان الله قد مدح ترك شهودها الذي هو مجرد الحضور برؤية أو سماع

(١) لا يمالئون : في المصباح : مألأة ، عاونه معاونة ، وتمالأوا على الأمر : تعاونوا عليه .

فكيف بالموافقة بما يزيد على ذلك من العمل الذي هو عمل الزور لا مجرد شهوده؟

ثم : مجرد هذه الآية : فيها الحمد لهؤلاء والثناء عليهم وذلك وحده يفيد الترغيب في ترك شهود أعيادهم وغيرها من الزور ، ويقتضي الندب الى ترك حضورها ، وقد يفيد كراهية حضورها لتسمية الله لها ”زورا“ .
”وأما السنة :

فروى أنس بن مالك رضي الله عنه قال : ”قدم رسول الله ﷺ المدينة ، ولهم يومان يلعبون فيهما ، فقال : (ما هذان اليومان ؟) قالوا : كنا نلعب فيهما في الجاهلية ، فقال رسول الله ﷺ : (ان الله قد أبدلكم بهما خيرا منهما : يوم الأضحى ويوم الفطر) “ .
رواه أبو داود ، وهذا على شرط مسلم .

فوجه الدلالة : أن اليومين الجاهليين لم يقرهما رسول الله ﷺ ولا تركهم يلعبون فيهما على العادة بل قال : (ان الله قد أبدلكم بهما يومين آخرين) .
والإبدال : من الشيء يقتضي ترك المبدل منه ، اذ لا يجمع بين البديل والمبدل منه ، كقوله تعالى :

﴿وبدلناهم بحببتهم جنتين ذواتي أكل حط وأثل وشي من سدر قليل﴾ .
سبأ — آية (١٦) .
وقوله تعالى :

﴿فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم﴾ . البقرة — آية (٥٩) .

وأیضا فقوله لهم : (ان الله قد أبدلكم) : لما سألهم عن اليومين فأجابوه (انهما يومان كانوا يلعبون فيهما في الجاهلية) ، دليل على أنه نهاهم عنهما اعتياضا بيومي الاسلام ، اذ لو لم يقصد النهي لم يكن ذكر هذا الإبدال مناسبا ، اذ أصل شرع اليومين الواجبين الاسلاميين : كانوا يعملونه ، ولم يكونوا لتركوه لأجل يومي الجاهلية . “

فصل : لا يحل الوفاء بالنذر في مكان كان عيداً للجاهلية

”ففي الحديث الذي رواه أبو داود : حدثنا شعيب بن اسحاق عن الأوزاعي حدثني يحيى ابن أبي كثير ، حدثني أبو قلابة حدثني ثابت بن الضحاك قال : (نذر رجل على عهد رسول الله ﷺ أن ينحر ابلاً ببوانة ، فقال النبي ﷺ : (هل كان فيها وثن من أوثان الجاهلية يعبد؟ قال : لا ، قال : فهل كان بها عيد من أعيادهم؟ قال : لا ، فقال : أوف بنذرك ، ثم قال : (لاوفاء لنذر في معصية الله ولا فيما لا يملك ابن آدم) وأصل هذا الحديث في الصحيحين .

وقال رحمه الله : لو كان الذبح في موضع العيد جائز لسوغ ﷺ للناذر الوفاء به ، بل لأوجب الوفاء به ، اذ كان الذبح بالمكان المنذور واجباً، فاذا كان الذبح بمكان عيدهم منهيًا عنه : فكيف بالموافقة في نفس العيد بفعل بعض الأعمال التي تعمل بسبب عيدهم ؟

ويوضح ذلك : أن العيد اسم لما يعود من الاجتماع العام على وجه معتاد “ وقال : ”فقول النبي ﷺ : (هل بها عيد من أعيادهم) ؟ يريد اجتماعاً معتاداً من اجتماعاتهم التي كانت عندهم عيداً ، فلما قال لا ، قال له : (أوف بنذرك) .

فاذا كان النبي ﷺ قد نهى أن يذبح بمكان كان الكفار يعملون فيه عيداً ، وان كان أولئك الكفار قد أسلموا ، وتركوا ذلك العيد ، والسائل لا يتخذ المكان عيداً ، بل : يذبح فيه فقط ، فقد ظهر أن ذلك : سد للذريعة الى بقاء شيء من أعيادهم ، خشية أن يكون الذبح هناك سبباً لحياء أمر تلك البقعة ، وذريعة إلى اتخاذها عيداً ، مع أن ذلك العيد انما كان سوقاً — والله أعلم — * يتابعون فيها ، ويلعبون ، كما قالت له الأنصار : (يومان كنا نلعب

فيهما في الجاهلية) . لم تكن أعياد الجاهلية عبادة لهم ، ولهذا فرق النبي ﷺ بين كونها مكان وثن ، وكونها مكان عيد ، وهذا نهى شديد عن أن يفعل شيء من أعياد الجاهلية على أي وجه كان .

وهذا يوجب العلم اليقيني بأن : إمام المتقين ﷺ كان يمنع أمته منعا قويا عن أعياد الكفار ، ويسعى في دروسها^(١) وطمسها بكل سبيل .

وليس في إقرار أهل الكتاب على دينهم ابقاء ”لشيء من أعيادهم في حق أمته ، كما أنه ليس في ذلك ابقاء“ في حق أمته لما هم عليه في سائر أعمالهم من سائر كفرهم ومعاصيهم ، بل : قد بالغ ﷺ في أمر أمته بمخالفتهم في كثير من المباحات ، وصفات الطاعات ، لئلا يكون ذلك ذريعة إلى موافقتهم في غير ذلك من أمورهم ، ولتكون المخالفة في ذلك حاجزا ومانعا من سائر أمورهم ، فانه كلما كثرت المخالفة بينك وبين أهل الجحيم : كان أبعد لك عن أعمال أهل الجحيم .“

(١) دُرُسُ الشَّيْءِ : طُمَسَ وَذَهَبَ أَثَرُهُ .

فصل في اجتناب "أعياد أعداء الله"

روى البيهقي بإسناد صحيح: عن أبي أسامة حدثنا عون عن أبي المغيرة عن عبد الله ابن عمرو ، قال : (من بنى بيلاذ الأعاجم ، وصنع نيروزهم ومهرجانهم ، وتشبه بهم حتى يموت وهو كذلك حشر معهم يوم القيامة) .

قال البيهقي : وفي هذا الكراهة لتخصيص يوم بذلك ، لم يجعله الشرع مخصوصا به ، وهذا عمر رضي الله عنه نهى عن لسانهم ، وعن مجرد دخول الكنيسة عليهم يوم عيدهم ، فكيف بفعل بعض أفعالهم ، أو بفعل ما هو من مقتضيات دينهم ؟

أليست موافقتهم في العمل أعظم من الموافقة في اللغة ؟ أو ليس بعض أعمال عيدهم أعظم من مجرد الدخول عليهم في عيدهم ؟ ، وإذا كان السخط ينزل عليهم يوم عيدهم بنسب عملهم ، فمن يشركهم في العمل أو بعضه : أليس قد يعرض لعقوبة ذلك ؟

وأما عبد الله بن عمرو : فصرح أنه (من بنى بيلاذهم ، وصنع نيروزهم ومهرجانهم وتشبه بهم حتى يموت حشر معهم وهذا يقتضي أنه جعله كافرا بمشاركتهم في مجموع هذه الأمور ، أو جعل ذلك من الكبائر الموجبة للنار ، وإن كان الأول ظاهر لفظه ، فتكون المشاركة في بعض ذلك معصية ، لأنه لو لم يكن مؤثرا في استحقاق العقوبة : لم يجز جعله جزاء من المقتضى ، إذ المباح لا يعاقب عليه ، وليس الذم على بعض ذلك مشروطا ببعض ، لأن ابعاض ما ذكره يقتضي الذم مفردا .

وقال الخلال في جامعه : باب : في كراهة خروج المسلمين في أعياد المشركين وذكر عن مهنا قال : سألت أحمد عن شهود هذه الأعياد التي تكون عندنا بالشام مثل : طور يابور ، ودير أيوب ، وأشباهه : يشهده المسلمون

ويشهدون الأسواق ويجعلون الغنم فيه والبقر والبر والشعير وغير ذلك ، الا أنهم انما يدخلون في الاسواق يشترون ، ولا يدخلون بيعهم^(١) ، قال اذا لم يدخلوا عليهم بيعهم ، وإنما يشهدون السوق : فلا بأس .

وانما رخص أحمد — رحمة الله — في شهود السوق بشرط أن لا يدخلوا عليهم بيعهم .

(١) البيع : جمع بيعة ، وهي : كنيسة النصارى .

فصل : في أن المشابهة تفضي إلى كفر أو معصية

وقال رحمه الله : ”وبهذا يتبين لك : كمال موقع الشريعة الحنيفية ، وبعض حكم مآشرعه الله لرسوله من مباينة الكفار ومخالفتهم في عامة أمورهم ، لتكون المخالفة أحسم لمادة الشر ، وأبعد عن الوقوع فيما وقع فيه الناس .

واعلم أنا لو لم نرى موافقتهم قد أفضت إلى هذه القبائح لكان علمنا بما فطرت الطبائع عليه واستدلنا بأصول الشريعة : يوجب النهي عن هذه الذريعة ، فكيف وقد رأينا من المنكرات التي أفضت إليها المشابهة ما قد يوجب الخروج من الاسلام بالكلية ؟

وسر هذا الوجه : أن المشابهة تفضي إلى كفر أو معصية غالبا ، أو تفضي إليهما في الجملة ، وليس في هذا المفضى مصلحة ، وما أفضى إلى ذلك : كان محرما ، فالمشابهة محرمة ، فإن استقرار الشريعة في مواردها ومصادرها : دل على أن ما أفضى إلى الكفر غالبا حرام ، وما أفضى إليه على وجه خفي حرام ، وما أفضى إليه في الجملة ولا حاجة تدعو إليه حرام .

والمقدمة الأولى : قد شهد بها الواقع شهادة لا تخفي على بصير ولا أعمى ، مع أن الافضاء أمر طبيعي قد اعتبره الشارع في عامة الذرائع التي سدها . والشرائع هي غذاء القلوب وقوتها ، كما قال ابن مسعود رضي الله عنه ويروى مرفوعاً ان كل آدب يحب أن تؤتى مآدبته ، وإن مآدبة الله هي القرآن) .

ومن شأن الجسد اذا كان جائعا فأخذ من الطعام حاجته استغنى عن طعام آخر ، حتى لا يأكله أن أكل منه الا بكراهة وتجشم ، وربما ضره أكله أو لم ينتفع به ، ولم يكن هو المغذى الذي يقيم بدنه ، فالعبد اذا أخذ من غير الأعمال المشروعة بعض حاجته : قلّت رغبته في المشروع وانتفاعه به ، بقدر ما اعتاض من

غيره بخلاف من صرف نهمة^(١) و همته إلى المشروع ، فانه تعظم محبته له ومنفعته به ، ويتم دينه به ويكمل اسلامه .

ولهذا تجد من أكثر من سماع القصائد لطلب صلاح قلبه تنقص رغبته في سماع القرآن حتى ربما يكرهه ، ومن أكثر من السفر الى زيارة المشاهد ونحوها ، لا يبقى لحج البيت الحرام في قلبه من المحبة والتعظيم ما يكون في قلب من وسعته السنة ، ومن أدمن على أخذ الحكمة والآداب من كلام حكماء فارس والروم : لا يبقى لحكمة الاسلام وآدابه في قلبه ذاك الموقع . ومن أدمن على قصص الملوك وسيرهم لا يبقى لقصص الأنبياء وسيرهم في قلبه ذاك الاهتمام ، ونظائر هذه كثيرة .

ولهذا جاء في الحديث عن النبي ﷺ (ما ابتدع قوم بدعة الا نزع الله عنهم من السنة مثلها) . رواه الامام أحمد .

ولهذا عظمت الشريعة النكير على من أحدث البدع وحذرت منها ، لأن البدع لو خرج الرجل منها كفافا لا عليه ولا له : لكان الأمر خفيفا ، بل : لابد أن توجب له فسادا في قلبه ودينه ينشأ من نقص منفعة الشريعة في حقه ، اذ القلب لا يتسع للعوض والمعوض عنه .

” فنقول : مشابهتم في الظاهر سبب ومظنة لمشابهتم في عين الأخلاق والأفعال المذمومة ، بل في نفس الاعتقادات ، وتأثير ذلك لا يظهر ولا ينضبط ، ونفس الفساد الحاصل من المشابهة قد لا يظهر ولا ينضبط وقد يتعسر أو يتعذر زواله بعد حصوله لو تفتن له ، وكل ما كان سببا إلى مثل هذا الفساد فإن الشارع يحرمه كما دلت عليه الأصول المقررة .

فالمشابهة في الظاهر : تورث نوع مودة ومحبة وموالة في الباطن ، كما أن المحبة

(١) نهمة : أى : شهوته .

* أخرجه البيهقي في شعب الإيمان عن سمره وابن مسعود والحاكم وقال صحيح الاسناد انظر تحقيق الأصل ٤٨٣/١ .

في الباطن تورث المشابهة في الظاهر ، وهذا أمر يشهد به الحس والتجربة ، حتى أن الرجلين اذا كانا من بلد واحد ، ثم اجتمعا في دار غربة كان بينهما من المودة والموالة والائتلاف أمر عظيم ، وان كانا في مصرهما لم يكونا متعارفين أو كانا متهاجرين .

وذلك : لأن الاشتراك في البلد نوع وصف اختصاصه عن بلد الغربة ، بل : لو اجتمع رجلان في سفر أو بلد غريب وكانت بينهما مشابهة في العمامة أو الثياب أو الشعر أو المركوب ونحو ذلك : لكان بينهما من الائتلاف أكثر مما بين غيرهما ، وكذلك نجد أرباب الصناعات الدنيوية يألف بعضهم بعضا مالا يألفون غيرهم ، حتى أن ذلك يكون مع المعاداة والحاربة ، أما على الملك ، وأما على الدين . وكذلك نجد الملوك ونحوهم من الرؤساء — وان تباعدت ديارهم وممالكهم — بينهم مناسبة تورث مشابهة ورعاية من بعضهم لبعض ، وهذا كله بموجب الطباع ومقتضاها ، الا أن يمنع عن ذلك دين أو غرض خاص .

فإذا كانت المشابهة في أمور دنيوية تورث المحبة والموالة ، فكيف بالمشابهة في أمور دينية ؟ فان افضاءها إلى نوع من الموالة أكثر وأشد ، والمحبة والموالة لهم تنافي الايمان . قال الله تعالى :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ . فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين . ويقول الذين آمنوا هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم أنهم لمعكم حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين ﴾ . المائدة (٥١ — ٥٢ — ٥٣) .

وقال تعالى فيما يذم به أهل الكتاب :

﴿لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ . كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مَنكَرِ فَعْلُوهُ لُبْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ .

ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون . ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون ﴿٨١﴾ .

المائدة — آية ٧٨ — ٨١ .

فالمشابهة الظاهرة : مظنة المودة ، فتكون محرمة ، كما تقدم تقرير مثل ذلك. “

فصل : في تحريم ”ماذبحه أهل الكتاب لأعيادهم“

وقال رحمه الله تعالى : ”وأما ماذبحه أهل الكتاب لأعيادهم وما يتقربون بذبحه إلى غير الله نظير ما يذبح المسلمون هداياهم وضحاياهم متقربين بها إلى الله تعالى ، وذلك مثل ما يذبحون للمسيح والزهرة .

فعن أحمد فيها : روايتان ، أشهرهما في نصوصه : أنه لا يباح أكله ، وإن لم يسم عليه غير الله تعالى ، ونقل النهي عن ذلك عن عائشة وعبد الله بن عمر قال الميموني : سألت أبا عبد الله عن ذبائح أهل الكتاب ؟ فقال : إن كان مما يذبحون لكنائسهم فلا يحل ، فقال : يدعون التسمية عمد ، انما يذبحون للمسيح .

وروى أحمد عن الوليد بن مسلم عن الأوزاعي : سألت ميمونا عما ذبحت النصارى لأعيادهم وكنائسهم ؟ فكره أكله .

وقال حنبل : سمعت أبا عبد الله قال : لا يؤكل ، لأنه أهل لغير الله به . ويؤكل ما سوى ذلك ، وانما أحل الله من طعامهم ما ذكر اسم الله عليه ، قال تعالى :

﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ . الأنعام (١٢١) .

وقال : ﴿وما ذبح على النصب﴾ . المائدة — آية (٥) ، فكل ما ذبح لغير الله فلا يؤكل لحمه . “

وقال ايضاً : ”فإن قيل : اما اذا سمو عليه غير الله بأن يقولوا : باسم المسيح ونحوه : فتحريمه ظاهر ، أما اذا لم يسموا أحداً ، ولكن قصدوا الذبح للمسيح وللكوكب ونحوهما : فما وجه تحريمه ؟

قيل : قد تقدمت الإشارة إلى ذلك ، وهو : أن الله سبحانه قد حرم ما ذبح

على النصب وذلك يقتضي تحريمه وان كان ذابحة كتابيا ، لأنه : لو كان التحريم لكونه وثنياً لم يكن فرق بين ذبحه على النصب وغيرها .

ولأنه : لما أباح لنا طعام أهل الكتاب دل على أن طعام المشركين حرام ، فتخصيص ما ذبح على الوثن : يقتضي فائدة جديدة .

وأيضاً : فانه ذكر تحريم ما ذبح على النصب وما أهل به لغير الله ، وقد دخل فيما أهل به لغير الله : ما أهل به أهل الكتاب لغير الله ، فكذلك كل ما ذبح على النصب . فاذا ذبح الكتابي على ما قد نصبوه من التماثيل في الكنائس فهو : مذبح على النصب ومعلوم أن حكم ذلك لا يختلف بحضور الوثن وغيبته ، فانما حرم لأنه : قصد بذبحه عبادة الوثن وتعظيمه ، وهذه الأنصاب قد قيل : هي من الأصنام ، وقيل : هي غير الأصنام .“

فصل : في ”الرد على من يستحسن البدع“

قال رحمه الله : ان من الناس من يقول : البدع تنقسم الى قسمين : حسنة وقبيحة . بدليل قول عمر رضي الله عنه في صلاة التراويح : (نعمت البدعة هذه)^(١) ، وبدليل أشياء من الأقوال والأفعال أحدثت بعد رسول الله ﷺ وليست بمكروهة وهي حسنة ، للأدلة الدالة على ذلك من : الاجماع أو القياس .

وربما يضم إلى ذلك من لم يحكم أصول العلم ما عليه كثير من الناس في كثير من العادات ونحوها ، فيجعل هذا أيضا من الدلائل على حسن بعض البدع ، أما بأن يجعل ما اعتاده هو ومن يعرفه اجماعا ، وأن لم يعلم قول سائر المسلمين في ذلك ، أو : يستنكر تركه لما اعتاده بمثابة من قال الله فيهم :

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ . المائدة — آية (١٠٤)

وما أكثر ما قد يحتج بعض من يتميز من المتسبين إلى علم أو عبادة بحجج ليست من أصول العلم التي يعتمد في الدين عليها . والغرض : أن هذه النصوص الدالة على ذم البدع معارضة بما دل على حسن بعض البدع ، أما من الأدلة الشرعية الصحيحة ، ومن حجج بعض الناس التي يعتمد عليها بعض الجاهلين أو المتأولين في الجملة .

ثم : هؤلاء المعارضون لهم هنا مقامان :

أحدهما : أن يقولوا : اذا ثبت أن بعض البدع حسن وبعضها قبيح ، فالقبيح : مانهانا عنه الشارع ، أما ماسكت عنه من البدع : فليس بقبيح ، بل : قد يكون حسنا ، فهذا مما قد يقوله بعضهم .

(١) أخرجه البخاري في قصة جمع عمر الناس على امام واحد في صلاة التراويح انظر تحقيق الاصل

المقام الثاني : أن يقال عن بدعة سيئة : هذه بدعة حسنة ، لأن فيها من المصلحة كيت وكيت . وهؤلاء المعارضون يقولون : ليست كل بدعة ضلالة .

والجواب : أما أن القول : ان شر الأمور محدثاتها وان كل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار ، والتحذير من الأمور المحدثات :

فهذا نص رسول الله ﷺ ، فلا يحل لأحد أن يدفع دلالة على ذم البدع ، ومن نازع في دلالة : فهو مراغم^(١) .

وأما المعارضات فالجواب عنها بأحد جوابين :

— أما أن يقال : ماثبت حسنه : فليس من البدع ، فيبقى العموم محفوظا ، لا خصوص فيه ، وأما أن يقال : ماثبت حسنه فهو مخصوص من هذا العموم ، فيبقى العموم محفوظا لا خصوص فيه .

وأما أن يقال : ما يثبت حسنه فهو مخصوص من العموم ، والعام المخصوص دليل فيما عدا صورة التخصيص ، فمن اعتقد أن بعض البدع مخصوص من هذا العموم : احتاج إلى دليل يصلح للتخصيص ، وأن كان ذلك العموم اللفظي المعنوي موجبا للنهي .

ثم المخصص : هو الأدلة الشرعية ، من الكتاب والسنة والاجماع نصا واستنباطا وأما عادة بعض البلاد أو أكثرها وقول كثير من العلماء أو العباد أو أكثرهم ونحو ذلك فليس مما يصلح أن يكون معارضا لكلام الرسول صلى الله عليه وسلم ، حتى يعارض به “ .

وقال رحمه الله : ”وأما صلاة التراويح : فليست بدعة في الشريعة ، بل : هي سنة بقول رسول الله ﷺ : (ان الله فرض عليكم صيام رمضان وسنت لكم قيامه)^(٢) . ولا صلاتها جماعة بدعة ، بل : هي سنة في الشريعة ، بل : قد

(١) مراغم : أي مكابر ومعااند .

(٢) أخرجه أحمد في المسند وابن ماجه في سننه وابن خزيمة في صحيحه وفي اسناده النظر ابن شيان ضعيف . وقال ابن خزيمة فهذا اللفظ معناه صحيح عن كتاب الله وسنة رسوله لها بهذا الاسناد . انظر تحقيق الاصل ٥٨٨/٢ .

صلاها رسول الله ﷺ في الجماعة في أول شهر رمضان ليلتين ، بل ثلاثا ،
وصلاها أيضا في العشر الأواخر في جماعة مرات . وقال : (ان الرجل اذا صلى
مع الامام حتى ينصرف كتب له قيام ليلة) ، لما قام بهم حتى خشوا أن يفوتهم
الفلاح ، رواه أهل السنن .

وهذا الحديث : احتج أحمد وغيره على أن فعلها في الجماعة أفضل من
فعلها في حال الانفراد وفي قوله هذا : ترغيب في قيام شهر رمضان خلف الامام ،
وذلك أؤكد من أن يكون سنة مطلقة ، وكان الناس يصلونها جماعة في المسجد على
عهده ﷺ ويقرهم ، واقاراه سنة منه ﷺ .

وأما قول عمر : (نعمت البدعة هذه) : فأكثر المحتجين بهذا لو أردنا أن
نثبت حكما بقول عمر الذي لم يخالف فيه لقالوا : (قول صاحب ليس بحجة) ،
فكيف يكون حجة ، فلا يعتقده اذا خالف الحديث .

فعلى التقديرين : لاتصلح معارضة الحديث بقول صاحب .

نعم : يجوز تخصيص عموم الحديث بقول صاحب الذي لم يخالف على
احدى الروايتين فيفيدهم هذا حسن تلك البدعة ، أما غيرها : فلا .

ثم نقول : أكثر ما في هذا : تسمية عمر تلك بدعة مع حسنها ، وهذه
تسمية لغوية لا تسمية شرعية ، وذلك : أن ” البدعة ” في اللغة : تعم كل ما فعل
ابتداء من غير مثال سابق ، وأما البدعة الشرعية : فكل ما لم يدل عليه
دليل شرعي .

فاذا كان نص رسول الله ﷺ قد دل على استحباب فعل أو إيجابه بعد
موته أو دل عليه مطلقا ولم يعمل به الا بعد موته ، فاذا عمل أحد ذلك العمل
بعد موته : صح أن يسمى ” بدعة ” ، في اللغة ، لأنه عمل مبتدأ ، كما أن نفس
الدين الذي جاء به النبي ﷺ يسمى بدعة محدثا في اللغة ، كما قالت رسل
قريش للنجاشي عن أصحاب النبي ﷺ المهاجرين إلى الحبشة : (ان هؤلاء

خرجوا من دين آبائهم ولم يدخلوا في دين الملك ، وجاءوا بدين محدث لا يعرف) .

ثم ذلك العمل الذي يدل عليه الكتاب والسنة : ليس بدعة في الشريعة وان سمي بدعة في اللغة . فلفظ ” البدعة “ في اللغة : أعم من لفظ ” البدعة “ في الشريعة . وقد علم أن قول النبي ﷺ (كل بدعة ضلالة)^(١) لم يرد به كل عمل مبتدأ فان دين الاسلام بل كل دين جاءت به الرسل : فهو عمل مبتدأ ، وانما أراد ما ابتدئ من الأعمال التي لم يشرعها هو ﷺ .

وان كان كذلك : فالنبي ﷺ قد كانوا يصلون قيام رمضان على عهده جماعة وفردى ، وقد قال لهم في الليلة الثالثة والرابعة لما اجتمعوا : (انه لم يمنعني أن أخرج اليكم الا كراهة أن يفرض عليكم ، فصلوا في بيوتكم فان أفضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة)^(٢) .

فعلل ﷺ عدم الخروج بخشية الافتراض ، فعلم بذلك : أن المقتضى للخروج قائم ، وانه لولا خوف الافتراض لخرج اليهم ، فلما كان في عهد عمر : جمعهم على قارئ واحد ، وأسرج المسجد : فصارت هذه الهيئة — وهي : اجتماعهم في المسجد على امام واحد مع الاسراج — عملا لم يكونوا يعملونه من قبل ، فسمي ” بدعة “ ، لأنه في اللغة يسمى بذلك ، وان لم يكن بدعة شرعية ، لأن السنة اقتضت أنه عمل صالح لولا خوف الافتراض ، وخوف الافتراض قد زال بموته ﷺ فانتفى المعارض .

وقال ايضا : ” ومن ذلك : أن من أحدث عملا في يوم كاحداث صوم أول خميس من رجب والصلاة في ليلة تلك الجمعة التي يسميها الجاهلون : صلاة الرغائب ، مثلا وما يتبع ذلك من احداث أطعمة وزينة وتوسيع في النفقة ، ونحو ذلك فلا بد أن يتبع هذا العمل اعتقاد في القلب وذلك : لأنه لا بد أن يعتقد أن هذا اليوم أفضل من أمثاله ، وأن الصوم فيه مستحب فيه استحبابا زائدا على

(١) رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح .

(٢) أخرجه البخاري .

الخميس الذي قبله والذي بعده مثلاً ، وإن هذه الليلة أفضل من غيرها من ليالي الجمع وأن الصلاة فيها : أفضل من الصلاة في غيرها من ليالي الجمع خصوصاً وسائر الليالي عموماً ، إذ لولا قيام هذا الاعتقاد في قلبه أو قلب متبوعه لما انبعث القلب لتخصيص هذا اليوم والليلة ، فإن الترجيح من غير مرجح ممتنع “ .

وقال أيضاً : ” فإن الناس قد يحرصون هذه المواسم لاعتقادهم فيها فضيلة ، وقد كان تخصيص هذا الوقت بصوم أو صلاة قد يقترن باعتقاد فضل ذلك ، ولا فضل فيه : نهي عن التخصيص إذ لا ينبعث التخصيص إلا عن اعتقاد الاختصاص .

ومن قال : إن الصلاة والصوم في هذه الليلة كغيرها ، هذا اعتقادي ومع ذلك فأنا أخصها فلا بد أن يكون باعته : أما تقليد غيره ، وأما اتباع العادة ، وأما خوف اللوم له ونحو ذلك ، والا : فهو كاذب ، فالداعي إلى هذا العمل لا يخلو قط من أن يكون ذلك عن الاعتقاد الفاسد أو عن باعث آخر غير ديني ، وذلك الاعتقاد ضلال .

ثم : هذا العمل المبتدع : مستلزم ، أما لاعتقاد هو ضلال في الدين ، أو عمل دين لغير الله والتدين بالاعتقادات الفاسدة أو التدين لغير الله : لا يجوز . فمن تدبر هذا : علم يقيناً ما في حشو البدع من السموم المضعفة للإيمان ، ولهذا قيل : ” إن البدع مشتقة من الكفر “ .

وهذا المعنى الذي ذكرته : معتبر في كل مانهى عنه الشارع من أنواع العبادات التي لا مزية لها في الشرع ، إذا جاز أن يتوهم لها مزية : كصلاة عند القبور ، والذبح عند الأصنام ، ونحو ذلك ، وإن لم يكن الفاعل معتقداً للمزية ، لكن نفس الفعل قد يكون مظنة للمزية ، وكما أن إثبات الفضيلة الشرعية مقصود ، فرفع الفضيلة غير الشرعية مقصود أيضاً “ .

فصل : ”المفاسد في البدعة أرجح مما زعم لها من الفوائد“

”ان عامة المتقدمين الذين هم أفضل من المتأخرين ، اختلفوا مع هؤلاء التاركين المنكرين للسنة المتبعين للبدعة ، وبينوا : أن مافي البدع من المنفعة : يعارضه مافيها من مفاسد البدعة الراجحة ، ومن مفاسدها :

— منها : مع ما تقدم من المفسدة الاعتقادية والحالية : أن القلوب تستعذبها وتستغني بها عن كثير من السنن حتى تجد كثيرا من العامة : يحافظ عليها مالا يحافظ على التراويح والصلوات الخمس .

— ومنها : أن الخاصة والعامة : تنقص بسببها عنايتهم بالفرائض والسنن ، وتغتر رغبتهم فيها ، فتجد الرجل يجتهد فيها ويخلص وينيب ويفعل فيها مالا يفعله في الفرائض والسنن ، حتى كأنه يفعل هذه البدعة عبادة ويفعل الفرائض والسنن عادة ووظيفة ، وهذا عكس الدين : فيفوته بذلك مافي الفرائض والسنن من المغفرة والرحمة والركة والطهارة والخشوع ، واجابة الدعوة وحلاوة المناجاة إلى غير ذلك من الفوائد ، وان لم يفته هذا كله : فلا بد أن يفوته كماله .

— ومنها : مافي ذلك من مصير المعروف منكرا^(١)، والمنكر معروفا ، وما يترتب على ذلك من جهالة أكثر الناس بدين المرسلين وانتشار زرع الجاهلية . ومنها : اشتغالها على أنواع من المكروهات في الشريعة مثل : تأخير الفطور ، وأداء العشاء الآخرة بلا قلوب حاضرة والمبادرة إلى تعجيلها ، والسجود بعد السلام لغير سهو ، وأنواع من الأذكار ومقاديرها لا أصل لها ، إلى غير ذلك من المفاسد التي لا يدركها إلا من استنارت بصيرته وسلمت سريره“ .

(١) في الحديث الشريف : (كيف بكم اذا رأيتم المعروف منكرا ، والمنكر معروفا) . رواه الطبراني في الاوسط وابو يعلى (انظر جامع الأصول ٤٢/١٠ تحقيق الارناؤوط).

” — ومنها : مسارقة الطبع إلى الانحلال من رقة الاتباع ، وفوات سلوك الصراط المستقيم وذلك : أن النفس فيها نوع من الكبر ، فتحب أن تخرج من العبودية والاتباع بحسب الامكان ، كما قال أبو عثمان النيسابورى رحمه الله (ماترك أحد شيئا من السنة الا لكبر في نفسه)^(١) .

ثم هذا : مظنة لغيو فينسلخ القلب عن حقيقة الاتباع للرسول ويصير فيه من الكبر وضعف الايمان ما يفسد عليه دينه ، أو يكاد ﴿وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا﴾^(٢)

(١) انظر تحقيق الاصل ٦١٢/٢ .

(٢) سورة الكهف آية ١٠٤ .

فصل : ” في بدعة عيد مولد النبي ﷺ “

كذلك : ما يحدثه بعض الناس أما مضاهاة للنصارى في ميلاد عيسى عليه السلام وأما محبة النبي ﷺ وتعظيمه له ، فإن هذا لم يفعله السلف مع قيام المقتضى له وعدم المانع منه ، ولو كان هذا خيراً محضاً أو راجحاً : لكان السلف — رضي الله عنهم — أحق به منا .

فانهم كانوا أشد محبة لرسول الله ﷺ وتعظيمه له منا ، وهم على الخير أحرص ، وانما كمال محبته وتعظيمه في متابعتة وطاعته وإتباع أمره واحياء سنته باطنا وظاهراً ، ونشر ما بعث به والجهاد على ذلك بالقلب واليد واللسان ، فإن هذه هي طريقة السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان ، وأكثر هؤلاء الذين تجدونهم حرصاء على أمثال هذه البدع — مع ما لهم فيها من حسن القصد والاجتهاد الذي يرجى لهم به المثوبة تجدونهم فاترين في أمر الرسول عما أمروا بالنشاط فيه ، وانما هم بمنزلة من يحلي المصحف ولا يقرأ فيه ، أو يقرأ فيه ولا يتبعه ، وبمنزلة من يزخرف المسجد ولا يصلي فيه ، أو يصلي فيه قليلاً ، وبمنزلة من يتخذ المسابح والسجادات المزخرفة وأمثال هذه الزخارف الظاهرة التي لم تشرع ، ويصحبها من الرياء والكبر والاشتغال عن المشروع ما يفسد حال صاحبها^(١) ، كما جاء في الحديث : (ماساء عمل أمة قط إلا زخرفوا مساجدهم)^(٢) .

(١) فيكيف مع هذا يرجى لهم ثواب ، أو يقبل منهم دعوى حسن قصد؟ وهل الأعمال الظاهرة إلا عناوين للمقاصد والنوايا؟ وإذا كان هؤلاء ثواب على بدعتهم فليكن لليهود والنصارى وكل كافر إذن ثواب على ما يأتون من الكفر والوثنية لأنهم يقسمون جهد أيمانهم انهم لا يقصدون به إلا الاحسان والتوفيق .

(٢) أخرجه ابن ماجه ٢٤٤/١ وحسنه السيوطي في الجامع الصغير ٤٩٧/٢ (انظر تحقيق الاصل ٦١٦/٢) .

وهذا : قد ابتلي به أكثر الأمة في الأزمان المتأخرة ، فعليك هنا بأدبين :

— أحدهما : أن يكون حرصك على التمسك بالسنة باطنا وظاهرا في خاصتك وخاصة من يطيعك ، واعرف المعروف وانكر المنكر .

— الثاني : أن تدعو الناس إلى السنة بحسب إلا مكان ، فإذا رأيت من يعمل هذا ولا يتركه إلا إلى شر منه ، فلا تدعو إلى ترك منكر يفعل ما هو أنكر منه ، أو بترك واجب أو مندوب تركه أضر من فعل ذلك المكروه ، ولكن إذا كان في البدعة نوع من الخير فعوض عنه من الخير المشروع بحسب الامكان ، اذ النفوس لا تترك شيئا إلا بشيء ، ولا ينبغي لأحد أن يترك خيرا إلا إلى مثله ، أو إلى خير منه ، فإنه كما أن الفاعلين لهذه البدع مصيبون قد أتوا مكروها ، فالتاركون أيضا للسنن : مذمومون ، فإن فيها ما يكون واجبا على الإطلاق ، ومنها ما يكون واجبا على التقيد كما أن الصلاة النافلة لا تجب ، ولكن من أراد أن يصلّيها يجب عليه أن يأتي بأركانها ، وكثير من المنكرين لبدع العبادات تجدهم مقصرين في فعل السنن من ذلك أو الأمر به “ .

فصل : في ما يحدث من البدع في الأيام الفاضلة

وقد يحدث في الفاضل مع العيد العملي المحدث : العيد المكاني ، فيغلب قبح هذا ويصير خروجاً عن الشريعة . فمن ذلك : ما يفعل يوم عرفة مما لا أعلم بين المسلمين خلافاً في النهي عنه : وهو : قصد قبر بعض من يحسن به الظن ، يوم عرفة ، والاجتماع العظيم عند قبو ، كما يفعل في بعض أرض المشرق والمغرب والتعريف هناك ، كما يفعل بعرفات ، فإن هذا النوع من الحج المبتدع الذي لم يشرعه الله ومضاهاة للحج الذي شرعه الله واتخاذ القبور أعيادا .

وأما مايزاد على ذلك : من رفع الأصوات الرفع الشديد في المساجد بالدعاء وأنواع من الخطب والأشعار الباطلة ، فمكروه في هذا اليوم وغيو .

روى الخلال بإسناد صحيح عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال : (أحدث الناس الصوت عند الدعاء) .

وعن سعيد بن أبي عروبة ، أن مجالد بن سعيد : سمع قوما يعجون في دعائهم فمشى اليهم فقال ”أيها القوم ، ان كنتم أصبتم فضلا على من كان قبلكم ، لقد ضللتكم ، قال : فجعلوا يتسللون رجلا رجلا حتى تركوا بغيتهم التي كانوا فيها .

وروى أيضا بإسنادة عن ابن شاذب عن أبي الشياح قال : قلت للحسن : (امامنا يقص فيجتمع الرجال والنساء فيرفعون أصواتهم بالدعاء ؟ فقال الحسن : ان رفع الصوت بالدعاء لبدعة ، وان مد الأيدي بالدعاء لبدعة ، وان إجتماع الرجال والنساء لبدعة) .

رفع الأيدي : فيه خلاف ، وأحاديث ، ليس هذا موضعها . والفرق بين هذا التعريف المختلف فيه وتلك التعريفات التي لم يختلف فيها : أن في تلك قصد بقعة بعينها للتعريف فيها ، كقبر الصالح أو المسجد الأقصى وهذا تشبيه بعرفات

بخلاف مسجد مصر^(١)

(١) مصر : البلد .

فانه قصد له بنوعه ، لا بعينه ، ونوع المساجد : مما شرع قصدها ، فإن الآتي إلى المسجد ليس قصده مكانا معينا ، لا يتبدل اسمه وحكمه ، وإنما الغرض : بيت من بيوت الله بحيث لو حول ذلك المسجد لتحول حكمه ، ولهذا لا تتعلق القلوب إلا بنوع المسجد لا بخصوصه .

وايضاً : فان شد الرحال إلى مكان للتعريف فيه : مثل الحج ، بخلاف المصر ، ألا ترى أن النبي ﷺ قال : (لا تشد الرحال الا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجدي هذا)^(١) .

وهذا مما لا أعلم فيه خلافاً ، فقد نهى النبي ﷺ عن السفر إلى المساجد الثلاثة ، ومعلوم أن اتيان الرجل مسجد مصره : أما واجب : كالجمعة ، وأما مستحب : كالاكتاف فيه .

وأيضاً : فان التعريف عند القبر : اتخاذ له عيدا ، وهذا بنفسه محرم ، سواء كان فيه شد للرجال أو لم يكن ، وسواء كان في يوم عرفة أو في غيره ، وهو من الأعياد المكانية مع الزمان . وأما ما يحدث في الأعياد من ضرب البوقات والطبول : فإن هذا مكروه في العيد وغيره ، لا اختصاص للعيد به ، وكذلك : لبس الحرير أو غير ذلك من المنهي عنه في الشرع ، وترك السنن من جنس فعل البدع .

فينبغي اقامة المواسم على ماكان السابقون الأولون يقيمونها من الصلاة والخطبة المشروعة والتكبير والصدقة في الفطر والذبح في الاضحى ، فان من الناس من يقصر في التكبير المشروع ، ومن الأئمة من يترك أن يخطب للرجال ثم للنساء كما كان رسول الله ﷺ يخطب للرجال ثم للنساء . ومنهم من لا يذكر في خطبته ماينبغي ذكره ، بل يعدل إلى ماتقل فائدته ، ومنهم من لا ينحر بعد الصلاة بالمصلى وهو ترك للسنة إلى أمور أخرى غير السنة ، فان الدين : هو فعل المعروف والأمر به ، وترك المنكر والنهي عنه “ .

(١) رواه البخاري ومسلم .

فصل : في الأعياد المكانية

وأما الأعياد المكانية : فتنقسم أيضا لعدة أقسام منها :

— مالا خصوص له في الشريعة ، مثل قوله ﷺ للذي نذر أن ينحر ببوانة (أبها وثن من أوثان المشركين ، أو عيد من أعيادهم ؟ قال : لا ، قال : فأوف بنذرك) ^(١) .

ومثل قوله ﷺ : (لا تتخذوا قبرى عيدا) ^(٢) .

ومثل : نهي عمر عن اتخاذ آثار الأنبياء أعيادا .

فهذه الأقسام : أحدها مكان لافضل له في الشريعة أصلاً ، ولا فيه ما يوجب تفضيله ، بل : هو كسائر الأمكنة أو دونها ، فقصد ذلك المكان أو قصد الاجتماع فيه لصلاة أو دعاء أو ذكر أو غير ذلك : ضلال مبين .

ثم أن كان به بعض آثار الكفار من اليهود والنصارى أو غيرهم : كان أقبح ودخل في هذا الباب وفي الباب قبله : مشابهة الكفار ، وهذه أنواع لا يمكن ضبطها بخلاف الزمان فانه محصور ، وهذا الضرب أقبح من الذي قبله .

فان هذا يشبه : عبادة الأوثان ، أو هو : ذريعة اليها ، أو نوع من عبادة الأوثان ، وعباد الأوثان : كانوا يقصدون بقعة بعينها لتمثال هناك أو غير تمثال ، يعتقدون أن ذلك يقربهم إلى الله — تعالى — ، وكانت الطواغيت الكبار التي تشد اليها الرحال ثلاثة : اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى ، كما ذكر الله ذلك في كتابه حيث يقول :

(١) رواه ابو داود واسناده على شرط البخاري ومسلم .
(٢) رواه ابو يعلى الموصلى وسعيد بن منصور وصححة السيوطي في الجامع ٩٧/٢ انظر تحقيق الأصل

﴿أفرأيتم اللات والعزى . ومناة الثالثة الأخرى . ألكم الذكر وله الأنثى . تلك إذا قسمة ضيزى﴾^(٣) . (٤)

فكانت اللات : لاهل الطائف ، ذكروا أنه كان في الأصل رجلا صالحا ، يلت السوق للحجاج ، فلما مات عكفوا على قبره مدة ، ثم اتخذوا تمثاله ، ثم بنوا عليه وقصتها معروفة ، لما بعث النبي ﷺ لهدمها المغيرة بن شعبة لما فتح الطائف بعد فتح مكة سنة تسع من الهجرة .

وأما العزى : فكانت لأهل مكة ، وكانت هناك شجرة يذبحون عندها ويدعون فبعث النبي ﷺ إليها خالد بن الوليد عقب فتح مكة فأزالها وقسم النبي ﷺ مالها وخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها فيئست العزى أن تعبد .

وأما مناة : فكانت لأهل المدينة ، يهلون لها شركا بالله وكانت حذو قديد الجبل الذي بين مكة والمدينة ، من ناحية الساحل .

فمن قصد بقعة يرجو الخير بقصدها ولم تستحب الشريعة ذلك فهو من المنكرات وبعضه أشد من بعض ، سواء كانت البقعة شجرة أو غيرها ، وسواء قصدها ليصلي عندها أو ليدعو عندها ، أو ليقراً عندها أو ليذكر الله سبحانه عندها ، أو لينسك عندها بحيث يخص تلك البقعة بنوع من العبادة التي لم يشرع تخصيص تلك البقعة به لا عيناً ولا نوعاً .

وأقبح من ذلك : أن ينذر لتلك البقعة ، فإن هذا النذر نذر معصية باتفاق العلماء ، لا يجوز الوفاء به ، بل عليه كفارة يمين عند كثير من أهل العلم .

والنوع الثاني : من الأمكنة : ماله خصيصة ، لكن لا يقتضي اتخاذها عيداً ، ولا الصلاة ونحوها من العبادات عنده . فمن هذه الأمكنة : قبور الأنبياء والصالحين ، وقد جاء عن النبي ﷺ والسلف : النهي عن اتخاذها عيداً عموماً وخصوصاً وبينوا معنى العيد .

(٣) ضيزى : بكسر الضاد وفتح الزاى : بمعنى : جائزة ظالمة . (٤) النجم — آية ١٩ — ٢٢ .

فأما العموم : فقال أبو داود في سننه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (لا تجعلوا بيوتكم قبورا ، ولا تجعلوا قبرى عيدا ، وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيثما كنتم) . وهذا إسناد حسن .

وكل جملة من هذا الحديث النبي ﷺ بأسانيد معروفة ، وانما الغرض هنا : النهي عن اتخاذ عيدا .

ووجه الدلالة : أن قبر النبي ﷺ أفضل قبر على وجه الأرض ، وقد نهى عن اتخاذ عيدا ، فقبر غيره أولى بالنهي ، كائنا من كان ، ثم قرن ذلك بقوله ﷺ : (لا تتخذوا بيوتكم قبورا) ، أي : لا تعطلوها عن الصلاة النافلة والدعاء والقراءة فتكون بمنزلة القبور ، فأمر بتحرى العبادة في البيوت ، ونهى عن تحريمها عند القبور ، وهذا عكس ما يفعله المشركون من النصارى ومن تشبه بهم .

ثم انه : ﷺ أعقب النهي عن اتخاذها عيدا بقوله : (وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيثما كنتم) .

وفي الحديث الآخر : (فان تسليمتكم يبلغني أينما كنتم) .

يشير بذلك ﷺ : إلى أن ما ينالني منكم من الصلاة والسلام يحصل مع قريبكم من قبري وبعدمكم منه ، فلاحاجة بكم إلى اتخاذ عيدا ، والأحاديث عنه بأن صلاتنا وسلامنا تعرض عليه كثيرة .

فأما ماسوى ذلك من المحدثات فأمور منها :

— الصلاة عند القبور مطلقا ، واتخاذها مساجد أو بناء المساجد على القبور ، فقد تواترت النصوص عن النبي ﷺ بالنهي عن ذلك والتغليظ فيه ، فأما بناء المساجد على القبور : فقد صرح عامة علماء الطوائف بالنهي عنه متابعة للأحاديث ، وصرح أصحابنا وغيرهم بتحريمه ، ولما روى مسلم عن جندب بن عبد الله البجلي قال : سمعت رسول الله ﷺ : قبل أن يموت بخمس وهو يقول : (اني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل ، فان الله اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم

خليلا ، ولو كنت متخذاً منكم خليلا لا تتخذت أبا بكر خليلا ، ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد ، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد ، إني أنهاكم عن ذلك) .

وأخرج البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : (قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد) .

وفي رواية لمسلم : (لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد) . فقد نهى عن اتخاذ القبور مساجد في آخر حياته ، ثم إنه لعن وهو في السياق من فعل ذلك من أهل الكتاب ليحذر أمته أن يفعلوا ذلك .

قالت عائشة : قال رسول الله ﷺ : في مرضه الذي لم يقم فيه : (لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ، ولولا ذلك لأبرز قبره ، غير أنه خشي أن يتخذ مسجداً) . رواه البخاري ومسلم . (يحذر ما صنعوا) .

وفي الباب أحاديث كثيرة ، وآثار ، وليس هذا موضع استقصائها . فهذه المساجد المبنية على قبور الأنبياء والصالحين والملوك وغيرهم ، يتعين ازلتها بهدم أو غيره ، هذا مما لا أعلم فيه خلافاً بين العلماء المعروفين ، وتكره الصلاة فيها من غير خلاف أعلمه ، ولا تصح عندنا في ظاهر المذهب لأجل النهي ، واللعن الوارد في ذلك ولأحاديث أخر .“

فأما إذا قصد الرجل الصلاة عند بعض قبور الأنبياء ، أو بعض الصالحين متبركا بالصلاة في تلك البقعة : فهذا عين المحادة لله ورسوله والمخالفة لدينه ، وابتداع دين لم يأذن الله به ، فإن المسلمين قد أجمعوا على ما علموه بالاضطرار من دين رسول الله ﷺ من أن الصلاة عند القبر أي قبر كان — لا فضل فيها لذلك ، ولا للصلاة في تلك البقعة مزية خير أصلاً ، بل مزية شر .

فإن النصارى عظموا الأنبياء حتى عبدوهم وعبدوا تماثيلهم واليهود استخفوا بهم حتى قتلوهم ، والأمة الوسط : عرفوا مقاديرهم ، فلم يغفلوا فيهم غلو النصارى

ولم يجفوا عنهم جفاء اليهود ، ولهذا قال ﷺ فيما صح عنه : (لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم وانما أنا عبده ، فقولوا : عبد الله ورسوله)^(١) .

فاذا قدر أن الصلاة هناك توجب من الرحمة أكثر من الصلاة في غير تلك البقعة ، كانت المفسدة الناشئة من الصلاة هناك : تربو على هذه المصلحة ، حتى تغمرها أو تزيد عليها ، بحيث تصير الصلاة هناك مذهباً لتلك الرحمة ، ومثبتة لما يوجب اللعنة والعذاب ، ومن لم تكن له بصيرة يدرك بها الفساد الناشئ من الصلاة عندها ، فيكفيه أن يقلد الرسول ﷺ — فانه لولا أن الصلاة عندها مما غلبت مفسدته على مصلحته : لما نهى عنه ، كما نهى عن الصلاة في الأوقات الثلاثة ، وعن صوم يومي العيدين ، بل : كما حرم الخمر ، فانه لولا أن فسادها غالب على مافيه من المنفعة لما حرمها وكذلك : تحريم القطرة منها ، ولولا غلبة الفساد منها على الصلاح لما حرمها .

وليس على المؤمن ولا له : أن يطالب الرسل بتبين وجوه المفاسد ، وانما عليه طاعتهم ، قال الله تعالى :

﴿وما أرسلنا من رسول الا ليطاع بإذن الله﴾ . النساء — آية ٦٤ .

وقال عز من قائل :

﴿من يطع الرسول فقد أطاع الله﴾ . النساء — ٨٠ .

وانما حقوق الأنبياء في تعزيرهم وتوقيهم ومحبتهم محبة مقدمة على النفس والمال والأهل ، واثار طاعتهم ومتابعة سننهم ونحو ذلك من الحقوق التي من قام بها لم يقم بعبادتهم والاشراك بهم ، كما أن عامة من يشرك بهم شركاً أكبر أو أصغر يترك ما يجب عليه من طاعتهم بقدر ما ابتدعه من الاشراك بهم .

وكذلك : حقوق الصديقين : المحبة والاحلال ونحو ذلك ، من الحقوق التي جاء بها الكتاب والسنة وكان عليها سلف الأمة “ .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه .

ومن تأمل كتب الآثار وعرف حال السلف : تيقن قطعاً أن القوم ما كانوا يستغيثون عند القبور ولا يتحرون الدعاء عندها أصلاً ، بل كانوا ينهون عن ذلك من يفعله من جهالهم .

فلا يخلو أما أن يكون الدعاء عندها أفضل منه في غير تلك البقعة ، أو لا يكون .

— فان كان أفضل : لم يجوز ، أن يخفي علم هذا على الصحابة والتابعين وتابعيهم فتكون القرون الثلاثة الفاضلة جاهلة بهذا الفضل العظيم ويعلمه من بعدهم ، ولم يجوز أن يعلموا مافيه من الفضل ويزهّدوا فيه مع حرصهم على كل خير لا سيما الدعاء ، فان المضطر يتشبث بكل سبب .

— وان كان فيه نوع كراهة : فكيف يكونون مضطرين في كثير من الدعاء وهم يعلمون فضل الدعاء عند القبور ثم لا يقصدونه؟ هذا محال طبعاً وشرعاً .

— وان لم يكن الدعاء عندها أفضل : كان قصد الدعاء عندها ضلالة ومعصية ، كما لو تحرى الدعاء وقصده عند سائر البقاع ، التي لا فضيلة للدعاء عندها من شطوط الأنهار ومغارس الأشجار وحوانيت الأسواق ، وجوانب الطرقات وما لا يحصي عدده الا الله .

وهذا : قد دل عليه كتاب الله في مواضع مثل قوله تعالى :

﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾ . الشورى — آية (٢١) .

فاذا لم يشرع الله استحباب الدعاء عند القبور ولا وجوبه : فمن شرعه فقد شرع من الدين ما لم يأذن به الله . وقال تعالى :

﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ . الأعراف — آية (٣٣) .

وهذه العبادة عند المقابر : نوع من الشرك بالله ما لم ينزل به سلطانا ، لأن الله لم ينزل حجة تتضمن استحباب قصد الدعاء عند القبور ، وفضله على غيره ، ومن فعل ذلك من دين الله : فقد قال على الله ما لا يعلم .

فصل : في ابطال حجج مزاعم عباد القبور

فان قيل : قد نقل عن بعضهم انه قال : (قبر معروف الترياق المجرب) وروى عن معروف انه أوصى ابن أخيه أن يدعو عند قبره ، وذكر أبو علي الحرقى في قصص من هجرة أحمد أن بعض هؤلاء المهجورين كان يجيئ عند قبر أحمد ويتوخى الدعاء عنده ، وأظنه ذكر ذلك المرزوي ونقل عن جماعات بأنهم دعوا عند قبور جماعات من الأنبياء والصالحين من أهل البيت وغيرهم فاستجيب لهم الدعاء ، وعلى هذا عمل كثير من الناس .

وقد ذكر المتأخرون المصنفون في مناسك الحج : اذا زار قبر النبي ﷺ : فانه يدعو عنده .

وذكر بعضهم أن من صلى عليه سبعين مرة عند قبره ودعا استجيب له ، وقد رأى بعضهم منامات في الدعاء عند قبر بعض الأسياف ، وجرب أقوام استجابة الدعاء عند قبور معروفة : كقبر الشيخ أبي الفرج الشيرازي المقدسي وغيره .

وقد أدركنا في أزماننا وما قاربها من ذوي الفضل عند الناس علما وعملا من كان يتحرى الدعاء عندها والعكوف عليها ، وفيهم من كان بارعا في العلم وفيهم من له عند الناس كرامات فكيف يخالف هؤلاء ؟

وانما ذكرت هذا السؤال مع بعده عن طريق أهل العلم والدين : لأنه غاية ما يتمسك به القبوريون .

قلنا : الذي ذكرنا كراهته : لم ينقل في استحبابه فيما علمناه شيء ثابت عن القرون الثلاثة التي أثنى عليها رسول الله ﷺ حيث قال : (خير أمتي^(١) القرن الذي بعثت فيه ، ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم) . مع شدة

(١) حديث : (خير القرون قرني ثم الذين يلونهم..) : رواه البخاري .

المقتضى عندهم لذلك لو كان فيه فضيلة : فعدم أمرهم وفعلهم ، لذلك مع قوة
المقتضى لو كان فيه فضل يوجب القطع بأن لا فضل فيه .

وأما من بعد هؤلاء : فأكثر ما يفرض أن الأمة اختلفت فصار كثير من
العلماء والصدّيقين إلى فعل ذلك ، وصار بعضهم إلى النهي عن ذلك فانه
لا يمكن أن يقال : اجتمعت الأمة على استحسان ذلك لوجهين :

— أحدهما : أن كثيرا من الأمة كره ذلك ، وأنكره قديما وحديثا .

— الثاني : أنه من الممتنع أن تتفق الأمة على استحسان فعل لو كان حسنا
لفعله المتقدمون ولم يفعلوه ، فان هذا من باب ”تناقض الاجماعات“ ، وهي
لا تتناقض واذا اختلف فيه المتأخرون فالفاصل بينهم : هو الكتاب والسنة واجماع
المتقدمين نصا واستنباطا .

فكيف — وهذا والحمد لله — لم ينقل هذا عن امام معروف ولا عالم متبع ،
بل المنقول في ذلك : اما أن يكون كذبا على صاحبه مثل ما حكى بعضهم عن
الشافعي رحمه الله — أنه قال : (اذا نزلت بي شدة أجئي فأدعو عند قبر أبي
حنيفة) ، رحمه الله ، فأجاب ، أو كلاما هذا معناه : وهذا كذب معلوم كذبه
بالاضطرار ، عند من له أدنى معرفة بالنقل .

فان الشافعي لما قدم بغداد لم يكن ببغداد قبر ينتاب للدعاء عنده ألّبتة بل لم
يكن هذا على عهد الشافعي معروفا ، وقد رأي الشافعي بالحجاز واليمن والشام
والعراق ومصر من قبور الأنبياء والصحابة والتابعين من كان أصحابها عنده وعند
المسلمين أفضل من أبي حنيفة وأمثاله من العلماء ، فما باله لم يتوخ الدعاء
الا عند قبر أبي حنيفة ؟

ثم : أصحاب أبي حنيفة الذين أدركوه مثل : أبي يوسف ومحمد وزفر
والحسن بن زياد وطبقتهم : لم يكونوا يتحرون الدعاء لا عند قبر أبي حنيفة ولا
غيره . وانما يضع مثل هذه الحكايات من يقل علمه ودينه .

واما : أن يكون المنقول من هذه الحكايات عن مجهول لا يُعرف ، ونحن : لو

روى لنا مثل هذه الحكايات المسيية أحاديث عمن لا ينطق عن الهوى لما جاز التمسك بها حتى تثبت ، فكيف بالمنقول عن غيره ؟

ومنها : ماقد يكون صاحبه قاله أو فعله باجتهاد يخطئ فيه ويصيب ، أو قاله بقيود وشروط كثيرة على وجه لا محذور فيه ، فحرف الناقل عنه ، كما أن النبي ﷺ لما أذن في زيارة القبور بعد النهي عنها ، فهم المبطلون أن ذلك هو الزيارة التي يفعلونها من حجبها للصلاة عندها والاستغائة بها .

ثم سائر هذا الحجج : دائر بين : نقل لا يجوز اثبات الشرع به ، أو قياس لا يجوز استحباب العبادات بمثله . مع العلم بأن الرسول لم يشرعها وتركها لها مع قيام المقتضى للفعل : بمنزلة فعله ، وإنما تثبت العبادات بمثل هذه الحكايات والمقاييس من غير نقل عن أبناء النصارى وأمثالهم ، وإنما المتبع عند علماء الاسلام : في اثبات الاحكام : هو كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، وسبيل السابقين الأولين ، ولا يجوز اثبات حكم شرعي بدون هذه الأصول الثلاثة نصاً أو استنباطاً بحال .

ومن رحمة الله تعالى : أن الدعاء المتضمن شركاً — كدعاء غيره أن يفعل ، أو دعائه أن يدعو الله ونحو ذلك — لا يحصل به غرض صاحبه ولا يورث حصول الغرض شبهة الا في الأمور الحقيية ، فأما الأمور العظيمة : كانزال الغيث عند القحوط ، وكشف العذاب النازل : فلا ينفع فيه هذا الشرك ، كما قال تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . بِالْآيَاتِ يَدْعُونَ فَيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتنسون ما تشركون ﴾ . الأنعام — (٤٠ — ٤١) .

وقال تعالى :

﴿ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أُولَئِكَ لَا يَمْلِكُونَ شَيْئاً وَلَا يَعْقِلُونَ . قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعاً ﴾ . الآية الزمر (٤٣ — ٤٤) .

فكون هذه المطالب العظيمة لا يستجيب فيها الا هو سبحانه : دل على توحيده وقطع شبهة من أشرك به ، وعلم بذلك : أن مادون هذا أيضا من الاجابات انما حصولها منه وحدة لا شريك له ، وان كانت تجرى بأسباب محرمة أو مباحة ، كما أن خلقه للسماوات والأرض والرياح والسحاب وغير ذلك من الأجسام العظيمة : دل على وحدانيته ، وأنه خالق كل شيء ، وأن مادون هذا بأن يكون خلقا له أولى اذ هو حاصل عن مخلوقاته العظيمة ، فخالق السبب التام : خالق للمسبب لا محالة .

كما أن السلف _ رضي الله عنهم _ : كرهوا قصد القبور للدعاء متأولين في ذلك قوله ﷺ : (لا تتخذوا قبري عيدا) ، عن علي بن الحسين والحسن ابن الحسن ابن عمه وهما أفضل أهل البيت من التابعين وأعلم بهذا الشأن من غيرهما لمجاورتهما الحجرة النبوية نسبا ومكاناً .

وقد ذكر عن أحمد وغيو : أنه أمر من سلم على النبي ﷺ وصاحبيه ثم أراد أن يدعو أن ينصرف فيستقبل قبله ، وكذلك : أنكر ذلك غير واحد من العلماء المتقدمين : كمالك وغيو . ومن المتأخرين مثل : أبي الوفاء بن عقيل وأبي الفرج بن الجوزي .

ولا أحفظ عن صحابي ولا عن تابعي ولا عن امام معروف : أنه استحب قصد شيء من القبور للدعاء عنده ، ولا روى احد في ذلك شيئا لا عن النبي ﷺ ولا عن أحد من الأئمة المعروفين . وقد صنف الناس في الدعاء وأوقاته وأمكنته وذكروا فيه الآثار : فما ذكر احد منهم في فضل الدعاء عند شيء من القبور حرفا واحدا فيما أعلم .

فكيف يجوز والحالة هذه : أن يكون الدعاء عندها أجوب وأفضل والسلف تنكره ولا تعرفه وتنبى عنه ولا تأمرنا به ؟

نعم : صار من نحو المائة الثالثة يوجد متفرقا في كلام بعض الناس : فلان ترجى الاجابة عند قبو، وفلان يدعى عند قبو ونحو ذلك مثل ما يفعل بمصر عند قبر

نفيسة ، وغيرها .

وما يفعل بالعراق عند القبر الذي يقال : انه قبر علي — رضي الله — عنه وقبر الحسين وحذيفة بن اليمان وسلمان الفارسي ، وقبر موسى بن جعفر وكان يفعل نحو ذلك بخران عند قبر يسمى قبر ”الأنصاري“ ، إلى قبور كثيرة في أكثر بلاد الاسلام لا يمكن حصرها ، كما أنهم بنوا على كثير منها مساجد كما بنوا على قبر أبي حنيفة والشافعي وغيرهما .

فصل : في حكم العكوف عند القبر وسدائته

ومن المحرمات : العكوف عند القبر والمجاورة عنده وسدائته ، وتعليق الستور عليه ، كأنه بيت الله الكعبة ، فانا قد بينا : أن نفس بناء المسجد عليه منهي عنه باتفاق الأمة ، ومحرم بدلالة السنة ، فكيف اذا ضم الى ذلك المجاورة في ذلك المسجد والعكوف فيه : كأنه المسجد الحرام ؟

بل : عند بعضهم : العكوف فيه أحب اليه من العكوف في المسجد الحرام ، اذ من الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله .

بل ، حرمة ذلك المسجد المبني على القبر الذي حرمه الله ورسوله : أعظم عند القبوريين من حرمة بيوت الله التي أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه وقد أسست على تقوى من الله ورضوان .

وقد بلغ الشيطان بهذه البدع إلى الشرك العظيم في كثير من الناس حتى أن منهم من يعتقد أن زيارة المشاهد التي على القبور : اما قبر نبي أو شيخ أو بعض أهل البيت — أفضل من حج البيت الحرام ، ويسمي زيارتها : ”الحج الأكبر“ ، ومن هؤلاء من يرى أن السفر لزيارة قبر النبي ﷺ أفضل من حج البيت ، وبعضهم اذا وصل الى المدينة : رجع ولم يذهب الى البيت الحرام ، وظن أنه حصل له المقصود ، وهذا لأنهم ظنوا أن زيارة القبور انما هو لأجل الدعاء عندها والتوسل بها وسؤال الميت ودعائه .

وكثير من الناس : تتمثل له صورة الشيخ المستغاث به ، ويكون ذلك شيطانا قد خاطبه كما تفعل الشياطين بعبد الأوثان .

وأعظم من ذلك : قصد الدعاء عنده ، والنذر له ، أو للسنة العاكفين عليه ، أو المجاورين عنده من أقاربه أو غيرهم واعتقاد أنه بالنذر له قضيت له الحاجة أو كشف عنه البلاء .

فانا قد بينا بقول الصادق المصدوق : أن نذر العمل المشروع لا يأتي بخير وأن الله لم يجعله سبباً لدرك حاجة ، كما جعل الدعاء سبباً لذلك ، فكيف بنذر المعصية الذي لا يجوز الوفاء به ؟

واعلم أن المقبورين من الأنبياء والصالحين المدفونين : يكرهون ما يفعل عندهم كل الكراهة : كالمسيح يكره ما يفعله النصارى به ، وكما كان أنبياء بني إسرائيل يكرهون ما يفعله الأتباع .

فلا يحسب المرء المسلم : أن النهي عن اتخاذ القبور أعياداً وأوثاناً فيه غض^(١) من كرامة أصحابها ، بل هو من باب إكرامهم .

وذلك أن القلوب إذا اشتغلت بالبدع أعرضت عن السنن ، فتجد أكثر هؤلاء العاكفين على القبور معرضين عن سنة ذلك المقبور وطريقه ، مشتغلين بقبو عما أمر به ودعا إليه .

ومن كرامة الأنبياء والصالحين : أن يتبع مادعوا إليه من العمل الصالح ليكثر أجرهم بكنة أجور من تبعهم كما قال ﷺ : (من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه من غير أن ينقص من أجورهم شيء) (٢).

وانما اشتغلت قلوب طوائف من الناس بأنواع من العبادات المبتدعة ، أما من الأدعية وأما من الأسفار وأما من السماعيات ونحو ذلك ، لأعراضهم عن المشروع أو بعضه أعني إعراض قلوبهم ، وإن قاموا بصورة المشروع ، ومن اعتاد الدعاء المشروع في أوقاته كالاسحار وأدبار الصلوات والسجود ونحو ذلك : أغناه عن كل دعاء مبتدع في ذاته أو في بعض صفاته .

فعلى العاقل أن يجتهد في اتباع السنة في كل شيء من ذلك ، ويعتاض عن كل ما يظن من البدع أنه خير بنوعه من السنن ، فانه من يتحرى الخير يعطه ومن يتوقى الشريعة .

(١) غض أي : انتفاص من قدر أصحابها .

(٢) رواه مسلم .

فصل : في النهي عن الحلف بغير الله

فاذا كان النبي ﷺ قد نهى عن الصلاة التي تتضمن الدعاء لله وحدة خالصا عند القبور لئلا يفضي ذلك إلى نوع من الشرك برهم ، فكيف اذا وجد ماهو عين الشرك من الرغبة اليهم سواء طلب منهم قضاء الحاجات وتفريج الكربات ، أو طلب منهم أن يطلبوا ذلك من الله .

بل : لو أقسم على الله ببعض خلقه من الأنبياء والملائكة وغيرهم لنهي عن ذلك ولو لم يكن عند قبو ، كما لا يقسم بمخلوق مطلقا ، وهذا القسم : منهي عنه غير منعقد باتفاق الأئمة ، وهل هو نهى تحريم أو تنزيه ؟ :

على قولين : أصحابهما : أنه نهى تحريم ، إلا في الحلف بالنبي ﷺ خاصة فان فيه قولين في مذهب أحمد وبعض أصحابه : كابن عقيل ، طرد الخلاف في الحلف بسائر الأنبياء ، لكن القول الذي عليه جمهور الأئمة كمالك والشافعي وإبي حنيفة وغيرهم : أنه لا ينعقد اليمين بمخلوق ألبته ولا يقسم بمخلوق ألبته وهذا هو الصواب .

لقد صرح العلماء بالنهي عن ذلك واتفقوا على أن الله — تعالى هو الذي يسأل وحده ويقسم عليه بأسمائه وصفاته . وأما اذا قال : أسألك بمعاقد العز من عرشك فهذا فيه نزاع ، رخص فيه غير واحد لمحجى الأثر به ، ونقل عن أبي حنيفة كراهته .

قال أبو حنيفة : ” لا ينبغي لأحد أن يدعو الله الا به ، وأكره أن يقول بمعاقد العز من عرشك ، وبحق خلقك “ . وهو قول لأبي يوسف .

قال أبو يوسف : ” بمعقد العز من عرشه : هو الله ، فلا أكره هذا ، وأكره : بحق فلان ، أو : بحق أنبيائك ورسلك ، وبحق البيت والمشعر الحرام “ . بهذا الحق يكره .

فقد قالوا جميعا : فالمسألة بخلقه لا تجوز لأنه لا حق للمخلوق على الخالق
فلا يجوز أن يسأل بما ليس مستحقا عليه ، لكن معقد العز من عرشك هل هو
سؤال بمخلوق أو بالخالق ؟ فيه نزاع بينهم ، فلذلك : تنازعوا فيه ، وأبو يوسف
بلغه الأثر فيه ، ”أسألك بمعقد العز من عرشك ومنتهى الرحمة من كتابك
وباسمك الأعظم وجدك الأعلى وكلماتك التامة“ . فجوز لذلك .

فصل : في اجابة الدعاء

قال الله تعالى :

﴿واذا سألك عبادى عني فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون﴾ . البقرة — آية (١٨٦) .

وقد روى أن بعض الصحابة قال : يا رسول الله : ربنا قريب فنناجيه ، أم بعيد فنناديه ؟ فأُنزل الله هذه الآية^(١) .

فأخبر سبحانه : أنه قريب يجيب دعوة الداعي اذا دعاه ، ثم أمرهم بالاستجابة له بالايان به كما قال بعضهم : فليستجيبوا لي : اذا دعوتهم ، وليؤمنوا بي : اذا دعوتهم .

قالوا : وهذين الشيئين تحصل اجابة الدعوة : بكمال الطاعة لألوهيته ، وبصححة الايمان بربوبيته ، فمن استجاب لربه بامثال أمره ونهيه : حصل مقصوده من الدعاء وأجيب دعاؤه . كما قال تعالى :

﴿ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله﴾ . الشورى — آية (٢٦) .

أي : يستجيب لهم ، يقال : استجابه ، واستجاب له .

فمن دعاه موقنا أنه يجيب دعوة الداعي اذا دعاه : أجابه وقد يكون مشركا وفاسقا ، فانه سبحانه هو القائل :

﴿واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعدا أو قائما فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا إلى ضره﴾ . يونس (١٢) .

(١) رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وغيرهما (انظر تفسير ابن كثير ٢١٨/١) وقال تعالى ﴿وقال ربكم أدعوني استجب لكم﴾ سورة غافر آية ٦٠ . فقد امر تعالى بالدعاء وتكفل بالاجابه وهو لا يخلف الميعاد .

وهو القائل :

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ﴾
. الأنعام آية (٤٠ — ٤١) .

ولكن هؤلاء الذين يستجاب لهم لأقارهم بربوبيته وأنه يجيب دعاء المضطر إذا دعاه إذا لم يكونوا مخلصين له الدين في عبادته ولا مطيعين له ولرسوله : كان ما يعطيهم بدعائهم متاعا في الحياة الدنيا ، وما لهم في الآخرة من خلاق .

وقال تعالى :

﴿وَمَنْ كَانَ يَرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا . وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا . كُلًّا نَمُودُ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾ . الاسراء — آية (١٨ — ١٩ — ٢٠) .

فليس كل من متَّعه الله برزق ونصر : أما أجابه لدعائه ، وأما : بدون ذلك ، يكون ممن يحبه الله ، ويواليه بل : هو سبحانه يرزق المؤمن والكافر والبر والفاجر وقد يجيب دعاءهم ويعطيهم سؤلهم في الدنيا وما لهم في الآخرة من خلاق .

وقد ذكروا أن بعض الكفار من النصارى حاصروا مدينة للمسلمين فنجد ماؤهم العذب فطلبوا من المسلمين أن يزودهم بماء عذب ليرجعوا عنهم ، فاشتور ولاية أمر المسلمين^(١) وقالوا : بل ندعهم حتى يضعفهم العطش فنأخذهم ، فقام أولئك فاستسقوا ودعوا الله فسقاهم فاضطرب بعض العامة فقال الملك لبعض العارفين : أدرك الناس فأمر بنصب منبر له ، وقال : ” اللهم انا نعلم أن هؤلاء من الذين تكفلت بارزاقهم كما قلت في كتابك ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ هود (٦) ، وقد دعوك مضطرين لا لأنك تحبهم ولا لأنك تحب دينهم والآن نريد أن ترينا آية يثبت بها الايمان في قلوب عبادك المؤمنين ، فأرسل الله عليهم ريحا فأهلكهم أو نحو هذا .

(١) اي تشاوروا .

ومن هذا الباب من قد يدعو دعاء معتديا فيه ، أما بطلب مالا يصلح ، أو بالدعاء الذي فيه معصية الله من شرك أو غيره ، فاذا حصل بعض غرضه ظن أن ذلك دليل على أن عمله صالح بمنزلة من أملى له وأمده بالمال ، والبنين فظن أن ذلك مسارعة له في الخيرات قال تعالى :

﴿يَحْسِبُونَ أَنَّ مَا نَعِدُهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ نَسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ . المؤمنون (٥٥ — ٥٦) .

وقال تعالى :

﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ . الأنعام (٤٤) .

وقال تعالى :

﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ مَا نَمْلِكُ لَهُمْ خَيْرَ لَأَنفُسِهِمْ ، إِنَّمَا نَمْلِكُ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ . آل عمران (١٧٨) .

والاملاء : اطالة العمر وما في ضمنه من : رزق ونصر . ومن هذا الباب أيضاً : استشفاع الناس بالنبي ﷺ يوم القيامة ، فانهم يطلبون منه أن يشفع لهم إلى الله ، كما كانوا في الدنيا يطلبون منه أن يدعو لهم في الاستسقاء وغيره .

وقول عمر رضي الله عنه — (انا كنا اذا أجدبنا توسلنا اليك نبينا فتسقينا ، وانا نتوسل اليك بعم نبينا) . نتوسل اليك بدعائه وشفاعته وسؤاله ، ونحن نتوسل اليك بدعاء عمه وسؤاله وشفاعته .

ليس المراد به : أنا نقسم عليك به ، أو ما يجري هذا المجرى مما يفعله المبتدعون بعد موته وفي مغيبه كما يقول بعض الناس : ”أسألك بجاه فلان عندك ويقولون : انا نتوسل إلى الله بأنبيائه وأوليائه ويروون حديثا موضوعا (اذا سألت الله فاسأله بجاهي فان جاهي عند الله عريض) ، فانه لو كان هذا هو التوسل الذي كان الصحابة يفعلونه كما ذكر عمر رضي الله عنه لفعلوا ذلك به بعد موته ولم

يعدلوا عنه إلى العباس مع علمهم أن السؤال به والاقسام به أعظم من العباس .
فعلم من ذلك : أن التوسل الذي ذكروه هو مما يفعله الأحياء دون الأموات
وهو التوسل بدعائهم وشفاعتهم ، فإن الحي يطلب منه ذلك ، والميت لا يطلب
منه شيء لا دعاء ولا غيره .

فصل : في حق الله وحق عبادته من الأنبياء والمؤمنين

والله سبحانه له حقوق ولا يشركه فيها غيبو ، وللرسل حقوق لا يشركهم فيها غيرهم وللمؤمنين على المؤمنين حقوق مشتركة .

ففي الصحيحين عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : (كنت رديف النبي ﷺ فقال : لي : (يا معاذ ، أتدرى ما حق الله على العباد ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : حقه عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، يا معاذ : أتدرى ما حق العباد على الله اذا فعلوا ذلك ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : حقهم عليه : أن لا يعذبهم) .

فإن الله تعالى : مستحق أن يعبد لا يشرك به شيء ، وهذا هو أصل التوحيد الذي بعث الله به الرسل ، وأنزلت به الكتب .

قال تعالى :

﴿وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ﴾
الزخرف (٤٥) .

وقال تعالى

﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ . النحل (٣٦) .
ويدخل في ذلك : أن لا نخاف الا اياه ، ولا نتقي الا اياه كما قال تعالى :
﴿وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ .

فجعل الطاعة لله وللرسول وجعل الخشية والتقوى لله وحده ، وكذلك قال تعالى :

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ . التوبة (٥٩) .

فجعل الايتاء لله وللرسول كما قال تعالى : ﴿وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا﴾ . الحشر (٧) . فالحلال : ماحلله الرسول ، والحرام : ماحرمه الرسول ، والدين : ماشرعه الرسول .

وجعل التحسب بالله وحده ، فقال تعالى : ﴿وقالوا حسبنا الله﴾ ولم يقل : ورسوله كما قال تعالى : ﴿الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل﴾ . آل عمران (١٧٣) . وقال تعالى : ﴿يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين﴾ . الأنفال (٦٤) . أي : حسبك وحسب من اتبعك ، الله ، فهو وحده كافيكم ومن ظن أن معناها حسبك الله والمؤمنين ، فقد غلط غلطا عظيما لوجوه كثيرة مبسوبة في غير هذا الموضع .

ثم قالوا : ﴿سيؤتينا الله من فضله ورسوله﴾ فجعل الفضل لله ، وذكر الرسول في الايتاء لأنه لايباح الا ما أباحه الرسول ، فليس لأحد أن يأخذ كل ما تيسر له ، ان لم يكن مباحا في الشريعة .

ثم قالوا : ﴿انا إلى الله راغبون﴾ : فجعل الرغبة إلى الله وحده دون ماسواه كما قال تعالى في سورة الانشراح ﴿فاذا فرغت فانصب . وإلى ربك فارغب﴾ ، فأمر بالرغبة اليه ، ولم يأمر الله قط مخلوقا أن يسأل مخلوقا . وكما ثبت في الصحيح في صفة الذين يدخلون الجنة بغير حساب ﴿هم الذين لا يسترقون ولا يكتوون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون﴾^(١) . فجعل من صفاتهم : أنهم لا يسترقون ، أي : لا يطلبون من غيرهم أن يرقهم ، ولم يقل : (لا يرقون) ، وان ذلك قد روى في بعض طرق مسلم ، فهو غلط فان النبي ﷺ : (رق نفسه وغيره) ، لكنه لم يسترق ، فالمسترقي طالب الدعاء من غيره ، بخلاف الراقي لغيره فانه داع له .

وقد قال ﷺ لابن عباس : (اذا سألت فاسأل الله ، واذا استعنت فاستعن بالله)^(٢) . فالله هو الذي يتوكل ويستعان به ، ويستغاث به ، ويخاف ويرجى ،

(١) رواه البخاري ومسلم وغيرهما .

(٢) رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح .

ويعبد ، وتنيب القلوب اليه ، لا حول ولا قوة الا به ، ولا منجى منه الا اليه ،
والقرآن كله يحقق هذا الأصل .

والرسول ﷺ يُطاع ويحب ويُرضى به ويُستسلم لحكمه ويُعزَّر ويُوقَر ويُتَّبَع ،
ويؤمن به وبما جاء به قال تعالى : ﴿من يطع الرسول فقد أطاع الله﴾
النساء (٨٠) . وقال تعالى : ﴿وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله﴾ .
النساء (٦٤) . وقد بعث الله محمدا ﷺ بتحقيق التوحيد وتجريدة ونفي الشرك
بكل وجه في الألفاظ كقوله ﷺ : (لا يقولن أحدكم ما شاء الله وشاء محمد ، بل

:
ما شاء الله ثم شاء محمد^(١) ، وقال له رجل : (ما شاء الله وشئت) فقال
(أجعلتني لله ندا) ؟ قل : (ما شاء الله وحده)^(٢) .

والعبارات التي شرعها الله : كلها تتضمن اخلاص الدين كله لله تحقيقا
لقوله تعالى : ﴿وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا
الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة﴾ . البينة (٥) .

فالصلاة لله وحده ، والصدقة لله وحده ، والصيام لله وحده ، والحج لله
وحده .

والمقصود من الحج : عبادة الله وحده في البقاع التي أمر الله بعبادته فيها ،
ولقوله تعالى : ﴿ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا﴾ .
آل عمران (٩٧) .

وأما ما تقتضيه شهادة محمداً رسول الله : فهي تتضمن تصديقه في كل ما
أخبر وطاعته في كل ما أمر ، فما أثبتته وجب اثباته ، وما نفاه وجب نفيه ، كما
يجب على الخلق أن يثبتوا لله ما أثبتته الرسول لربه من الأسماء والصفات وينفوا عنه
ما نفاه عنه ، من مماثلة المخلوقات ، فيخلصون من التعطيل والتمثيل ويكونون على

(١) ورواه النسائي وصحيحه .

(٢) رواه النسائي ايضاً وأحمد . (انظر فتح المجيد شرح كتاب التوحيد صفحة ٣٨) (وانظر تحقيق

الأصل ٨٣٠/٢) .

خير عقيدة في اثبات بلا تشبيه ، وتنزيه بلا تعطيل ، وعليهم أن يفعلوا ما أمرهم به ، وأن ينتهوا عما نهاهم عنه ، ويحللوا ما أحله ويحرموا ما حرمه ، فلا حرام الا ما حرمه الله ورسوله ، ولا دين الا ما شرعه الله ورسوله ، ولهذا ذم الله المشركين لكونهم حرموا ما لم يحرمه الله ، ولكونهم شرعوا ديناً لم يأذن به الله ، كما في قوله تعالى : ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾ . الشورى (٢١) .

فمن دعا إلى غير الله فقد أشرك ، ومن دعا إليه بغير اذنه فقد ابتدع ، والشرك بدعة ، والمبتدع يؤول إلى الشرك ، ولم يوجد مبتدع الا وفيه نوع من الشرك ، كما قال تعالى :

﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمُّوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ . التوبة (٣١) .
وكان من شركهم أنهم أحلوا لهم الحرام فأطاعوهم وحرّموا عليهم الحلال فاطاعوهم .

فصل : في أن الدين واحد وان تنوعت شرائعه :

قال الله تعالى في سياق تقريره للاسلام وخطابه لأهل الكتاب :

﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ مَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ . فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ ... إِلَىٰ قَوْلِهِ : وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ . البقرة (١٣٦) .

ولما كان أصل الدين الذي هو دين الاسلام واحدا ، وأن تنوعت شرائعه قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح : (انا معشر الأنبياء ديننا واحد) . و : (الأنبياء أخوة^(١) لعلات^(٢)) . و (ان أولى الناس بابن مريم لأنا ، فليس بيني وبينه نبي) .

فدينهم واحد ، وهو عبادة الله وحده لا شريك له ، وهو أن يُعبد في كل وقت بما أمر به في ذلك الوقت وذلك هو دين الاسلام في ذلك الوقت . وتنوع الشرائع في الناسخ والمنسوخ من المشروع : كتنوع الشريعة الواحدة ، فكما أن دين الاسلام الذي بعث الله به محمدا ﷺ هو دين واحد ، مع أنه قد كان في وقت يجب استقبال بيت المقدس في الصلاة ، كما أمر النبي المسلمون بذلك بعد الهجرة بيضعة عشر شهرا ، وبعد ذلك يجب استقبال الكعبة ويحرم استقبال الصخرة . فالدين واحد وان تنوعت القبلة في وقتين من أوقاته ، ولهذا شرع الله لبني اسرائيل السبت ثم نسخ ذلك وشرع لنا الجمعة ، فكان الاجتماع يوم السبت واجبا اذ ذاك، ثم صار الواجب : هو الاجتماع يوم الجمعة وحرم الاجتماع يوم السبت .

(١) الدين واحد ، كما قال تعالى : ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ والشرائع مختلفة كما قال تعالى : ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمَنَاجِيَ﴾ وهذا لايتعارض مع وحدة الأديان السماوية .

(٢) جاء في ذلك احاديث في الصحيحين (انظر تحقيق الاصل ٨٣٨/٢ .

فمن خرج عن شريعة موسى قبل النسخ لم يكن مسلماً ، ومن لم يدخل في دين محمد ﷺ بعد النسخ لم يكن مسلماً ، ولم يشرع الله لنبي من الأنبياء أن يعبد غير الله ألبتة ، قال تعالى :

﴿شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ، كبر على المشركين ما تدعوهم إليه﴾ . الشورى (١٣) .

فأمر الرسل أن يقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه ، فأهل الاشراك متفرقون وأهل الأخلاص متفقون . قال تعالى :

﴿ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم﴾ .

سورة هود ١١٨ — ١١٩ .

فأهل الرحمة : مجتمعون متفقون والمشركون فرقوا دينهم وكانوا شيعا ، ولهذا تجد ما أحدث من الشرك والبدع يفترق أهله ، فكان لكل قوم من مشركي العرب طاغوت يتخذونه ندا من دون الله ، فيقربون له ويستعينون به ، ويشركون به ، وهؤلاء ينفرون عن طاغوت هؤلاء ، وهؤلاء ينفرون عن طاغوت هؤلاء ، بل : قد يكون لأهل هذا الطاغوت شريعة ليست للآخرين .

وأما الرسل صلوات الله عليهم فطريقتهم طريقة القرآن ، قال سبحانه وتعالى :

﴿سبحان ربك رب العزة عما يصفون . وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين﴾^(١) .

فالمؤمن : يؤمن بالله وماله من الأسماء الحسنى ويدعوه بها ، ويجتنب الاحاد في أسمائه وآياته ، كما قال تعالى :

(١) سورة الصفات آية ٨٠ — ٨٢ .

﴿والله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه﴾^(٢) .
الأعراف (١٨٠) .

وقال تعالى :

﴿ان الذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا﴾ . فصلت (٤٠) .

وهو يدعو الله وحده ويعبده وحده لا يشرك بعبادة ربه أحدا ، ويجتنب طريق المشركين الذين قال الله تعالى فيهم :

﴿قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا
اولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ، ويرجون رحمته
ويخافون عذابه ، ان عذاب ربك كان محذورا﴾ . الاسراء (٥٦ - ٥٧) .

فليجتهد المؤمن في تحقيق العلم والايمان وليتخذ الله هاديا ونصيرا ، وحاكما
ووليا ، فانه نعم المولى ونعم النصير . وكفى بربك هاديا ونصيرا .

والحمد لله رب العالمين . والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله
وصحبه أجمعين .

(٢) قوله تعالى ﴿فادعوه بها﴾ اي اسألوه بها فيسأل لكل مطلوب بالاسم المقتضى لذلك المطلوب

المناسب لحصوله . فنقول يا عليم علمني ويارزاق ارزقني وياغفور اغفر لي .

الفهرس

الموضوع	الصفحة
فصل في أصل كفر اليهود والنصارى .	٩
» في أن الغلو سبب ضلال المقلدين والقبورين .	١١
» في أنواع الاختلاف .	١٤
» في أن مخالفة الكفار مقصودة للشارع .	١٥
» في النهي عن التشبه باليهود وغيرهم .	١٧
» في كيفية المناداة للصلاة وجمع الناس لها .	٢٣
» فيما اشترطه أهل الذمة على أنفسهم .	٢٤
» في أنه لا سبيل إلى ضبط الدين وفهمه الا باللسان العربي .	٢٦
» في تحريم مشاركتهم أعيادهم لأنها من الزور .	٢٩
» لا يحل الوفاء بالنذر في مكان كان عيدا للجاهلية .	٣١
» في اجتناب أعياد أعداء الله .	٣٣
» في أن المشابهة تفضي إلى كفر أو معصية .	٣٥
» في تحريم ماذبحه أهل الكتاب بأعيادهم .	٣٩
» في الرد على من يستحسن البدع .	٤١
» المفاسد في البدعة أرجح مما زعم لها من الفوائد .	٤٦
» في بدعة عيد مولد النبي ﷺ .	٤٨
» في ما يحدث من البدع في الأيام الفاضلة .	٥٠
» في الأعياد المكانية .	٥٢
» في ابطال حجج مزاعم عباد القبور .	٥٩
» في حكم العكوف عند القبر وسداته .	٦٤
» في النهي عن الحلف بغير الله .	٦٦
» في اجابة الدعاء .	٦٨
» في حق الله وحق عباده من الأنبياء والمؤمنين .	٧٢
» في أن الدين واحد وان تنوعت شرائعه .	٧٦

تصويب الاخطاء في
كتاب مختارات من كتاب اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة اصحاب الجحيم

الصفحة	السطر	الخطأ	التصواب
١١	٦	والمسيح بن مريم	والمسيح ابن مريم
١٩	٩	لأكفرن عنكم سيئاتكم	لأكفرن عنكم سيئاتكم
١٩	٢٠	والله غفور رحيم	والله غفور رحيم
٢١	١٠	لا يجب المعتدين	لا يحب المعتدين
٣٧	٢٣	وعيسى بن مريم	وعيسى ابن مريم
٦١	١٩	أن كنتم صادقين بال اياه	إن كنتم صادقين بل إياه
٦٩	٩	ومن كان يريد العاجله	من كان يريد العاجله
٦٩	٢١	وما من دابة	وما من دابة
٧٠	١٢	ولهم عذاب اليم	ولهم عذاب مهين
٧٣	١	وما آتاكم الرسول فخذوه	وما آتاكم الرسول فخذوه
٧٦	٣	قولوا آمنا بالله ما انزل	قولوا آمنا بالله وما انزل
٧٨	١	فادعوه بها	فادعوه بها
٧٨	٢ ش	فادعوه بها	فادعوه بها